



پروفیسر زکیر حسین

DR. ZAKIR HUSAIN L.D.S.S.

JAMIA MILLIA ISLAMIA

JAMIA NAGAR

NEW

Please

take

for

use of the library

**DUE DATE**

CI No \_\_\_\_\_

Acc No

338-20

Late Fine **Re. 1.00** per day for first 15 days

Rs. 2.00 per day after 15 days of the due date

[illegible]



# زندگی

جلد ۳۰  
شمارہ ۱-۸

بریلی ۱۹۶۵ء  
ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

مدیر: سید احمد قادری

سید احمد قادری

اشکلات  
مقالات

۲

۴

۱۵

۲۶

۳۲

مولانا جلال الدین عمری

مولانا محمد یوسف اصلاوی

جانب سلطان عین صاحب ایم اے

جاملیت عرب کے عقیدے

امر بالمعروف ونہی عن المنکر

اللہ

آخرت کے حریف عقائد

رسائل و مسائل

۳۹

سید احمد قادری

بن ہجری سے قبل کے واقعات کی تعیین

باغیوں کے پھلوں کی خرید و فروخت

تولجد و اقتباسات

۴۲

ادارہ

مانخو

مغربی افریقہ کی مسلمان ریاستیں

سفیر امریکہ کے کالے باشندے

اختلاف افکار

مشرقیہ لاکس کے آئینہ میں

مدیر

ع-ق

تنقید و تبصرو

• خط و کتابت و ارسال زر کا پتہ: منیر رسالہ زندگی، رام پور، یوپی

• زر سالانہ: - چھ روپیہ - شش ماہی: - تین روپیہ - فی سہ ماہی: - ۶۰ پیسے

• ہر ماہ نمبر سے: - بارہ ششماہی: - ہر سال پوسٹل کارڈ

• ہر ماہ نمبر سے: - بارہ ششماہی: - ہر سال پوسٹل کارڈ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اشکلات

سید احمد مدنی قادری

ایک شبہ کا ازالہ اس پوری بحث کے خاتمہ پر ایک شبہ کا ازالہ ضروری معلوم ہوتا ہے۔ یہ شبہ ہمارے اعلیٰ مفسرین لوہی پیش آیا تھا۔ شبہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں سے اس دنیا میں بھی مدد کا وعدہ کیا تھا لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ علیہما السلام کو ان کی قوم نے قتل کر دیا تو پھر یہ وعدہ الہی کس طرح پورا ہوا۔ رسولوں کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کے ایمان بھلا اور ان کی جدوجہد میں کوئی کوتاہی رہی تھی یا یہ کہ انہوں نے حصول مدد کی شرط پوری نہیں کی تھی جس کی وجہ سے وہ مغلوب و مقتول ہوئے اس لیے ان کے قتل کی توجیہ کیا ہوگی؟ اس شبہ کے جواب میں مفسرین کرام نے متعدد باتیں ارشاد فرمائی ہیں۔ میں یہاں انہیں نقل کرتا ہوں :-

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ مفسرین جبریطری نے یہ قول اٹھایا ہے اور اس کے دو جواب دیے ہیں —  
(۱) رسولوں سے وعدہ مدد کی خبر لفظ و معنی کے لحاظ سے عام ہے لیکن اس سے مراد خاص ہے اور یہ بات لفظ جائز ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ انبیاء و رسل کے ہر ہر فرد سے مدد کا وعدہ نہیں کیا گیا تھا۔ (۲) مدد کے وعدے کا مطلب یہ ہے کہ رسولوں کو ایذا پہنچانے والوں سے اللہ تعالیٰ انتقام لے گا۔ حامی ازیں کہ یہ انتقام رسول کی موجودگی میں لیا جائے گا ان کی عدم موجودگی میں یا ان کی موت کے بعد اور یہ معلوم ہے کہ یہودیوں کو قتل انبیاء کی باوجود میں سخت سزائیں دی گئی ہیں اور ان سے انتقام لیا گیا ہے اس لیے وعدہ الہی پورا ہوا۔

امام رازی نے کھلم کھلا یہ حق پرستوں کی طرف سے کی جاتی ہے اس کے بعد انہوں نے اپنے خیر کیے ہیں۔

(۱) جنت اور دلیل سے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق کو ثابت کرنے کے لیے جو دلائل اور اس میں

کیے جاتے ہیں وہ ناقابلِ تردید جوتے ہیں اور اس لحاظ سے تمام رسولوں اور نبیوں کی مدد کی گئی ہے اور اس اعتبار سے ہمیشہ وہ غالب ہی رہے ہیں۔

(۲) مدد و ثنا اور تعظیم سے یعنی لوگوں کی زبانوں پر ان کی مدد و ثنا ہوتی ہے اور دلوں میں احترام۔ اگر کوئی کسی حق پرست کو قتل بھی کر دے تو وہ لوگوں کے دلوں سے اس کا احترام ختم نہیں کر سکتا۔

(۳) مدد کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ انبیاء و رسل اور حق پرستوں کے دل نورین سے بھر دیے جاتے ہیں اور وہ ظالموں اور جاہلوں پر اس طرح نظر ڈالتے ہیں جس طرح ملائکہ دنیا کی کسی حق پرست پر نظر کرتے ہیں۔

(۴) باطل پرستوں کا استیلا اور غلبہ دیر پا نہیں ہوتا۔ یعنی لوگ محسوس کر لیتے ہیں کہ اقتدار پران کا قہقہہ بھرا حق پرستوں کو اگر اذیت و مصیبت پہنچے تو اس سے ان کے اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۵) ظالم جب مرتے ہیں تو ان کے آثار تک مٹ جاتے ہیں اور حق پرستوں کے آثار ان کی موت کے بعد بھی باقی رہتے ہیں اور لوگ ان کی اقتدا کرتے ہیں۔

(۶) حق پرستوں کی موت کے بعد بھی اللہ تعالیٰ ان کو ایذا پہنچانے والوں سے انتقام لیتا ہے۔ بعض مفسرین نے یہ جواب دیا ہے کہ انبیاء و رسل سے وعدہ بحیثیت مجموعی کیا گیا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ آخر کا فتح رسولوں ہی کی ہوگی اگر درمیان میں کسی نبی کو شکست ہو جائے یا اس کو قتل کر دیا جائے تو اس سے اللہ کے وعدے پر کوئی زد و نہیں پڑتی۔ روح المعانی میں حضرت جن بعریہ کا قول ان الفاظ میں نقل کیا گیا ہے۔

اور جن نے کہا۔ مدد اور غلبہ سے مراد یہ ہے

کہ جنگ میں ان کی مدد کی جائے گی اور وہ غالب

ہوں گے اس لیے کہ کوئی نبی میدانِ جنگ میں قتل نہیں

کیا گیا ان میں سے جو بھی قتل ہوا وہ جھوٹے

یا کسی اور طریقے سے قتل ہوا ہے اور اگر کوئی نبی

مدد سے بچے وفات پاگئے یا قتل کر دیے گئے تو

اللہ نے ان کے بھائی کی قوم کی مدد کی اور ان کی

ان کی قوم کی مدد و رستہ ان کی مدد میں

وقال المحسن، المراد النصرۃ

والنصرتۃ فی الحرب فانه لم یقتل نبی من

الانبیاء فی الحرب وانما قتل من قتل

منہم فیلزم ان علی وجہ اخرو ان

ما تخرج بل النصرۃ وقتل قتل

النبی علی ان یصور قومہ من

بعد فیکون فی نصرۃ قومہ نصرۃ

لہ (المراد ان اللہ و اشرف مہتمم)

اس زمانے کے بعض اصحاب علم نے نبی اور رسول کے فرق کو سامنے رکھتے ہوئے کہا ہے کہ فتح اور غلبہ کا وعدہ رسولوں سے کیا گیا ہے، انبیاء سے نہیں ایسے کبھی کوئی رسول قتل نہیں کیا گیا، انبیاء ہی قتل کیے گئے ہیں۔ راقم الحروف کے نزدیک اس شبیہ کا جواب یہ ہے کہ نبیوں اور رسولوں سے ایسی نصرت کا وعدہ جس کے نتیجے میں انہیں غلبہ، فتح، دشمنوں کی ایذا رانیوں سے نجات اور دنیوی کامیابی حاصل ہو، کفار و شرکین اور اللہ کے کھدے باغیوں کے مقابلے میں کیا گیا ہے۔ اہل کتاب یا بگڑے ہوئے مدعیان اسلام و ایمان کے مقابلے میں نہیں کیا گیا ہے۔ میں نے جو بات عرض کی اس کی پہلی شہادت ان آیتوں میں ملتی ہے جن میں رسولوں سے غلبہ و فتح کا وعدہ کیا گیا ہے۔ قرآن کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر جگہ یہ وعدہ کفار و شرکین کے مقابلے میں کیا گیا ہے۔ میں نے اس مقالے کی گزشتہ قسطوں میں اس طرح کی جو آیتیں پیش کی ہیں ان پر ایک نظر ڈال لینی چاہیے۔ سورۃ البقرہ آیت ۱۷۶ تا ۱۷۸، سورۃ الصافات آیت ۱۷ تا ۲۰، سورۃ المؤمن آیت ۵، سورۃ المجادلہ آیت ۲۱۔

سورۃ ابراہیم کی آیتیں خاص طور پر قابل مطالعہ ہیں۔ میں یہاں ان آیتوں کے صرف ترجمے نقل کرتا ہوں اور آخر کار شرکین نے اپنے رسولوں سے کہہ دیا کہ تم نہیں اپنے ملک سے نکال دیں گے یا یہ کہ تم ہماری ملت میں پلٹ آؤ تب ان کے رب نے ان پر وحی بھیجی کہ ہم ان ظالموں کو ہلاک کر دیں گے اور ان کے بعد تمہیں زمین میں آباد کریں گے اور یہ (وعدہ) اس کے لیے جو میرے حضور میں (جواب دی کے لیے) کھڑے ہو اور میری وعید سے ڈرے اور انھوں نے فیصلہ چاہا تھا (چنانچہ ان کی دعا قبول ہوئی) اور ہر جہاں داد معاند نے منہ کی کھائی۔

ان آیتوں نے یہ بات بالکل واضح کر دی ہے کہ کافر قوموں کے مقابلے میں ان کے رسولوں سے یہ وعدہ کیا گیا تھا کہ منکرین حق ہلاک کیے جائیں گے اور ان کی ہلاکت کے بعد ان رسولوں کو زمین میں آباد کیا جائے گا چنانچہ حجت پوری کرنے کے بعد جب رسولوں نے فیصلہ چاہا تو اللہ نے اپنا وعدہ پورا کر دیا۔ اس صراحت کے بعد شریک کے جوابات تسلیم بخش باقی نہیں رہتے۔ دوسری طرف پورے قرآن میں کوئی ایک آیت بھی ایسی نہیں ملتی جس میں انبیاء یا رسول سے یہ وعدہ کیا گیا ہو کہ انہیں اپنی نافرمان قوم پر غلبہ عطا کیا جائے یا یہ کہ اس تورہ کے ظالم افراد ہلاک کیے جائیں گے اور ان انبیاء کو ان سے بچا لیا جائے گا۔ راقم الحروف کے جواب کی دوسری ضمانت، واقعہات کی شہادت ہے اور وہ یہ ہے کہ جو انبیاء و رسول کفار و شرکین کی طرف بھیجے گئے ان میں کوئی ایسا قتل نہیں کیا گیا بلکہ ان میں سے ہر ایک کو کافروں پر فتح عطا کی گئی ہے اور دشمنان خدا کو ہلاک کر دیا گیا۔

قتل کے چند واقعات سرسید ان بنی اسرائیل میں لے کر ہیں جو اپنی بگڑی ہوئی قوم کی اصلاح کے لیے بھیجے گئے تھے اور ان میں سے جن کو قتل کیا خود ان کی قوم نے کیا جو کافر و مشرک یعنی جکلا پنہ وقت کی بگڑی ہوئی مسلم قوم تھی حضرت زکریاؑ اور حضرت یحییٰ علیہما السلام کے قتل کی مراد قرآن میں نہیں ہے اس میں اجمال طور پر یہودیوں کے جرائم کی فہرست میں قتل انبیاء کا بھی ذکر کیا گیا ہے — تو ریت اور دوسری کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت زکریا علیہ السلام بنی اسرائیل کے سید الاجار اور اپنی قوم کے سب سے بڑے مذہبی منصب پر فائز تھے اور حکومت بھی کسی کافر کی نہیں بلکہ اسے انبیاء مسلم ہی کی تھی اور بس ظالم نے ان کو اسرائیلی عبادت گاہ کے سب سے اہم مقام پر تھیں کرایا اس نے ان کی نبوت کا کبھی انکار نہیں کیا۔ یہی صورت حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ساتھ پیش آئی جس حکم اس نے ان کو قتل کرایا وہ کوئی کافر نہ تھا اور اس نے اپنی خواہش نفس سے شکست کھا کر جس مقدس انسان کا سر کٹوا کر اپنے دربار کی رقصہ کے سامنے پیش کیا وہ خود ان کے تقدس کا قاتل تھا اور رنج و نفوس کے ساتھ اس نے ان کے قتل کا حکم دیا تھا۔

بات دراصل یہ ہے کہ ان بنی اسرائیل کے قتل کی حقیقت باہمی کشت و خون کی تھی اس کی حیثیت کسی کافر قوم کے مقابلے میں ان کی شکست اور مغلوبیت کی ہرگز نہ تھی قرآن کی آیات اور واقعات کو سامنے رکھتے ہوئے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت بالظہر مسلم و کافر کی نزاع اور مسلم و مسلم کی کشمکش کے درمیان فرق کرتی ہے اللہ نے اس کی اجازت کبھی نہیں دی کہ کوئی کافر قوم اس کے بھیجے ہوئے کسی رسول کو قتل کر سکے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اس دین کی حقانیت پر زبرد پڑتی جسے وہ اس نے رسول کو بھیجا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر رسول پر ایمان لانے والوں کی تعداد کافروں کے مقابل میں بہت قلیل ہی توجہ پوری ہونے کے بعد اس نے اپنی قدرتِ قادر سے کافروں کو ہلاک کر دیا اور اگر رسول پر ایمان لانے والوں کی تعداد اتنی ہوئی کہ وہ میدان جنگ میں مقابلہ کر سکیں تو اس نے میدان جنگ میں ان کی مدد کی اور کافروں نے شکست کھائی بنی اسرائیل کو اگر اللہ کی مشیت نے یہ چھوٹ دیدی کہ وہ آخری قوم کے چند انبیاء کو قتل کر دیں اس پر اللہ نے شریعت کی حقانیت پر کوئی زخم نہیں پڑا جس کی وجہ سے وہ کسی کافر سے قتل ہوئے بلکہ ان خونِ شہر دین کی خشک جڑوں میں نئی نازکی پیدا ہوئی ان بنی اسرائیل اور ان کی قوم کے نا فرمان افراد کے درمیان جھگڑے کی وہی نوعیت تھی جو اس وقت کے کشت و خون اور مجاہد علماء و صلحاء کے درمیان ہے اس امت کے بارے میں اللہ نے اپنے آخری رسول کی یہ دعا تو قبول کر لی کہ اس پر وہ کسی ایسے غیر مسلم دشمن کو مسلط نہیں کرے گا جو اس کا استیصال کر دے لیکن یہ دعا اس کی کامیابی کے درمیان باہمی کشت و خون نہ ہو بلکہ ایک دوسرے کو قتل نہ کریں اور جلیں اور غیر خالوں

یہ نہ دلائل جس حدیث میں اس دعا کا ذکر ہے اس کے الفاظ یہ ہیں:-

عبد اللہ اپنے والد خباب بن الارت سے روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طویل نماز پڑھی تو صحابہ نے کہا - یا رسول اللہ آپ نے ایک ایسی نماز پڑھی جو (علاؤ) نہیں پڑھتے تھے، آپ نے فرمایا - ہاں یہ امید اور خوف کی نماز تھی۔ اس میں میں نے اللہ سے تین چیز مانگیں۔ اس نے مجھے دو چیزیں عطا کیں اور ایک چیز عطا نہیں کی۔ میں نے سوال کیا کہ وہ میری امت کو قحط عام سے ہلاک نہ کرے۔ اللہ نے یہ دعا قبول کر لی اور میں نے اس سے سوال کیا کہ وہ ان پر کفار میں سے کسی دشمن کو مسلط نہ کرے۔ اللہ نے یہ دعا بھی قبول کی اور میں نے سوال کیا کہ ان میں سے بعض لوگ دوسرے بعض لوگوں کو جنگ کا سزا نہ چکھائیں تو اللہ نے یہ دعا قبول نہ کی۔

عن عبد اللہ بن خباب بن الارت عن ابيه قال قال رسول الله عليه وسلم صلاة فاطمها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصلها قال اجل انها صلوته رغبة ورهبة اني سألت الله فيها ثلاثا فاعطاني اثنين ومنعتني ما سألت ان لا يهلك امتي بسنة فاعطانيها وسألت ان لا يسد طاعية عليهم عدوا من غيرهم فاعطانيها وسألت ان لا يدين بين بعضهم باس بعض فمنعنيها هذا احسن ما حسن صحيح (ترمذی ابواب الفتن)

اس مضمون کی حدیث ابن ماجہ نے کتاب الفتن میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور امام مسلم نے حضرت سعد بن وقاص اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے حضرت ثوبان کی روایت زیادہ واضح ہے میں اس کا ترجمہ یہاں نقل کرتا ہوں۔

حضرت ثوبان کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں نے اپنے رب سے اپنی امت کے جنگ میں دعا کی کہ وہ اس کو قحط عام سے ہلاک نہ کرے اور نہ اس پر باہر کے کسی ایسے دشمن کو مسلط نہ کرے جو اس کا استعمال کر دے اور میرے رب نے کہا۔ اسے محمد! جب میں کوئی فیصلہ کروں تو تمہیں لوگوں سے روکوں گا کہ تمہاری امت کے لیے تمہیں یہ حکم دیا کہ میں اس کو قحط عام سے ہلاک نہیں کروں گا اور نہ اس پر اس سے باہر کے کسی ایسے دشمن کو مسلط کروں گا جو اس کا استعمال کر سکے اگرچہ کہ عداوت کے حکم

..... جو من اے مگنے کے لیے سمٹ آئیں تاکہ خود اس امت کے لوگ آپس میں ایک دوسرے کو ہلاک کر دیں۔  
(اسلم شریف ج ۲، مکتبہ المیزان)

ان حدیثوں سے یہ بات واضح ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کے باہمی نزاع میں اہل حق کی حفاظت جان کا وعدہ نہیں کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس امت کے گمراہ اور منافقان افراد نے بھی سیکڑوں علمائے حق کو قتل کیا ہے اور اس کا سلسلہ جاری ہے۔ ٹھیک ہی معاملہ ان انبیاء بنی اسرائیل کے ساتھ پیش آیا تھا جنہیں ان کی قوم کے گمراہ افراد نے قتل کر دیا۔ میرے جواب کی صحت پر تیسری شہادت یہ ہے کہ بنی اسرائیل کے سب سے آخری رسول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل پر ان کی قوم قادر نہیں ہوئی اس کی دو وجہیں تھیں۔ ایک یہ کہ اس قوم کی اکثریت نے کلمہ کھلا ان کی بدعت و رسالت کا انکار کر دیا تھا اور دوسری وجہ یہ تھی کہ اس وقت یہ قوم کافر و میمون کی براہ راست غلامی میں زندگی بسر کر رہی تھی اور اس نے حضرت عیسیٰ کے قتل کا فیصلہ رومیوں کی حدالست حاصل کیا تھا۔ اس طرح اب مقابلہ اللہ کے رسول اور منکرین حق کے درمیان تھا۔ جب صورت یہ پیش آئی تو ہم یہاں بھی دیکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ پر وحی بھیجی کہ تم تمہیں ان منکرین سے بچالیں گے اور تمہاری پیروی کرنے والوں کو قیامت تک ان لوگوں پر فوقیت برتری اور بر بلندی عطا کریں گے جنہوں نے تمہارا انکار کر دیا ہے۔ اس تفصیل سے پوری طرح یہ واضح ہو جاتا ہے کہ انبیاء و رسل کی حفاظت جان کا وعدہ الہی منکرین حق کے مقابلے میں تھا اور جب بھی ایسی صورت پیش آئی خدا کا یہ وعدہ پورا ہوا۔

**ایک اور سوال** اگر شہادت حق اور اقامت دین کے مفہوم میں اللہ کے اتارے ہوئے قانون حیات کی تنقید و ترویج اور اسی کے مطابق ریاست کی تشکیل داخل ہے تو پھر اس کے تحت یہ ہیں کہ بہت سے انبیاء گرام نے نہ اقامت عین کا کام انجام دیا اور نہ مکمل طور پر حق کی شہادت ہی دی اس لیے کہ وہ نہ کسی اسلامی ریاست کی تشکیل کر سکے اور نہ کوئی حکومت قائم کر سکے مثال کے طور پر حضرت نوح علیہ السلام کے بارے میں ہم معلوم ہے کہ وہ کوئی حکومت قائم نہیں کر سکے تھے تو کیا ان کے متعلق یہ سچو لیا جانے کہ (نعم و بالہ) ان کی شہادت حق ناقص تھی۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اسلامی حکومت قائم کی تھی، وہ خود اس کے سربراہ تھے اور اس میں ہی قانون نافذ تھا جو ان پر اللہ تعالیٰ نے اتارا تھا۔ یہ خیال صحیح نہیں ہے کہ وہ کوئی اسلامی حکومت قائم نہیں کر سکے۔ اس کی وجہ اس میں ہے کہ قرآن کریم صریحاً بیان کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ

اپنے رسول اس لیے بھیجا رہا ہے کہ دین و دنیا کا جو ایک ایسا آزاد و نفاذ اور ایک ایسا پاکیزہ ماحول پیدا ہو جس میں دین و دنیا کی مکمل پیروی کی جائے اور اس پیروی میں کوئی طاقت مزاحم نہ ہو۔ اس نے اپنے رسول کو کفار و مشرکین کے مقابلے میں جب بھی بھیجا ہے اپنی مدد کا وعدہ کر کے بھیجا ہے اور اس وعدے کا ایفادہ نہیں کیا اور نہ ہو سکتا تھا۔ یہ وعدہ کبھی اس شکل میں پورا ہوا ہے کہ اس نے اپنی قدرتِ قادر سے باغیوں کا استیصال کر کے اپنے زمانِ بردار بندوں کو ہر مزاحمت سے آزاد کیا ہے اور کبھی اس صورت میں پورا ہوا ہے کہ اپنے زمانِ برداروں کے لشکر کو باغیوں کی فوج پر فتح عطا کر کے کفر و شرک کی طاقت کو شکست دی ہے اور ایسا بھی ہوا ہے کہ اپنے رسول کو حکمران بننے کے درمیان سے صحیح و سلامت نکال لے گیا ہے اور حکمران کی پیروی کرنے والوں کو ان کے منکرین پر غلبہ عطا کیا ہے۔ یہ بات بھی بالکل ثابت کی جا چکی ہے کہ حق پرستوں کو غلبہ اس لیے عطا کیا جاتا ہے کہ خدا کا بھیجا ہوا دین خود ساختہ ادیان پر غالب درخشاں کا نازل کیا ہوا قانونِ حیات نافذ اور رائج ہو۔

حضرت نوح علیہ السلام ساڑھے نو سو برس تک اپنی قوم کو اللہ کا پیغام سنچاتے رہے، کش مکش کرتے رہے اور اذیتیں سہتے رہے لیکن ان کی سرکش قوم ایمان نہ لائی اور بغاوت پر اڑی رہی۔ آخر کار اللہ کا وعدہ طوفانِ نوح کی شکل میں نمودار ہوا اور پوری قوم کو بہلے گیا حضرت نوح اور ان پر ایمان لائے والوں کی کشتی موجوں کے سینے پر سوار رواں دواں رہی یہاں تک کہ طوفان کم ہوا اور وہ کوہِ جودی پر جا گئی اور پھر کوہِ جودی کے دامن میں وہ ریاست تشکیل پائی جس کے سربراہ خود حضرت نوح علیہ السلام تھے۔ ان کی ریاست میں اور ان کے بعد معلوم نہیں کب تک اس مملکت کا آئین وہ شریعت تھی جو حضرت نوح پر نازل ہوئی تھی۔ تمام انفرادی و اجتماعی معاملات اسی شریعت کے مطابق انجام پاتے تھے۔ پھر یہ کہنا اور سمجھنا کہ حضرت نوح کوئی اسلام کی ریاست تشکیل نہ دے سکے۔ کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔ حضرت نوح کی پوری تاریخ محفوظ ہوتی تو ہم ان کی حکومت کے تمام انتظامات کی اسی طرح نشان دہی کر سکتے جس طرح مدنی ریاست کے انتظامات کی کرتے ہیں۔

اسلامی حکومت کے معنی اس کے سوا اور کچھ نہیں ہیں کہ اللہ کے تمام احکام پر عمل کرنے کی کامل اتنا دینی حاصل ہو اور اگر کہیں کوئی مزاحمت ہو تو وہ ختم ہو چکی ہو۔ اس حکومت کے لیے نہ کسی خاص رقبے کی شرط ہے اور نہ باشندوں کی کسی خاص تعداد کی۔ اگر زمین کے کسی حصہ میں مسلمانوں کا کوئی مختصر خاندان بھی موجود ہے اور وہ اللہ کے ہر حکم پر عمل کر رہا ہے چاہے اس کا تعلق نماز سے ہو یا چور کا ہاتھ کاٹنے سے اور دوسری کوئی طاقت نہیں جو اس کا ہاتھ پکڑ رہی ہو تو زمین کا وہ ٹکڑا اسلامی حکومت اور اس خاندان کا گراں اس کا سربراہ ہے۔



# جاہلیتِ عرب کے عقیدے

سید احمد قادری

عرب کے مشرکین جن سے قرآن کریم میں مخاطب کیا گیا ہے اور جن کے باطل عقیدوں کی تردید کی گئی ہو جو خدا کے منکر نہ تھے۔ وہ نہ صرف یہ کہ خدا کے وجود پر ایمان رکھتے تھے بلکہ خدا ہی کو خالق کائنات و مدبر ارض و سموات سمجھتے تھے۔ ان کا دعویٰ تھا کہ وہ ملت ابراہیمی کے پیرو ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ حضرت ابراہیم و حضرت اسمعیل علیہما السلام کی نبوت و رسالت تسلیم کرتے تھے۔ ملت ابراہیمی کے کچھ شعائر اس وقت بھی ان کے دین میں موجود تھے اور وہ ان پر عمل کو کہ فخر و افتخار کے تقابے جاتے تھے۔ شاء اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب التقریز الکبیر فی اصول التفسیر میں لکھتے ہیں:-

اما شترکین خود را خفاری گفتند و  
 جوئی تدین بملت ابراہیمی میگردند و حنیف  
 کہے را گویند کہ بملت ابراہیمی تدین باشد  
 و شعار آن ملت را لازم گیرند و شعار آن ملت  
 حج خانہ کعبہ است و استقبال آن در نماز و  
 غسل از جنابت و اختتام و سائر مصالح فطر  
 و تحریم اشهر حرم عظیم مسجد حرام و تحریم محرمات  
 شکیہ و مضامیر و تقرب مذبح و غیر خصوصاً اور  
 ابراہیم رحمت علیہ ملت و خود نماز و رسوم

مشرکین اپنے کو خفار کہتے تھے اور جوئی  
 کرتے تھے کہ ملت ابراہیمی ان کا دین و حنیف  
 اس شخص کو کہتے تھے جو ملت ابراہیمی کا پیرو ہو  
 اور اس ملت کے شعار کو لازم گیرے۔ ملت  
 ابراہیمی کا شعار حسب فی چیزیں میں خانہ کعبہ حج  
 غسل جنابت کرنا رختہ کرنا تمام فرائض  
 حرمت عسلہ ہندوں کی تحریم مسجد حرام کی  
 نبی و رضاعی محرمات کی تحریم جانوروں کی  
 قربانی سے تقرب خصوصاً ابراہیم رحمت علیہ



ایک طلوع فجر تا غروب آفتاب و صدقہ بر  
یتامی و مساکین و امانت بر نواب حق و صلہ  
ارحام مشروع بود و تہرج بفعل این اشیاء  
در میان ایشان جاری بود۔ اما جہور مشرکین ان  
ترک نموده بودند و در میان ایشان کافران  
لیکن شدہ بودند۔ و تحریم قتل و سرقت و زنا و ربا  
و غصب نیز در اصل ملت ثابت بود۔ و انکار  
برفعل آہانی الجملہ جاری۔ اما جہور مشرکین مرکب  
آں بودند و حکم نفس امارہ می رفتند۔

طلیح فجر سے غروب آفتاب تک روزہ فقیہوں اور  
مسکینوں پر صدقہ مصائب میں امانت، صلہ رحم  
یہ چیزیں اصل ملت میں مشروع تھیں اور خود مشرکین  
کے درمیان ان پر عمل کرنا قابل تعریف سمجھا جاتا تھا۔  
لیکن جہور مشرکین نے ان باتوں کو ترک کر دیا تھا اور کہا  
ان کافران بھی باقی نہ رہا تھا قتل، چوری، زنا، سود اور  
کی حرمت بھی اصل ملت میں ثابت تھی اور ان افعال پر  
انکار بھی کچھ نہ کچھ جاری تھا لیکن جہور مشرکین ان افعال  
کے ترک تھے اور اپنے نفس کے حکم پر چلتے تھے۔

اس تحریر سے معلوم ہوا کہ مشرکین اپنے کو دین ابراہیمی کا پیرو کہتے تھے۔ وضو، نماز، روزہ، صدقہ، حج، ان  
کے نزدیک قابل تعریف اعمال تھے قتل، چوری، زنا، سود، غصب، حرام اور قابل انکار اعمال تھے۔ اللہ تعالیٰ کے  
معتقد ان کا عقیدہ تھا اس کے متعلق حضرت شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں۔

وہ عقیدہ اثبات خدا کے تعالیٰ و آنکس  
خالق آسمان و زمین است و مدبر حوادث  
عظام است و قادر بر ارسال رسل و مجازی  
عباد بر اعمال ایشان و مقدر حوادث عظام  
است و قادر قبل از وقوع آں و آنکہ فرشتگان  
مقرب خدا اند و مستحق التعلیم اند۔ نیز در میان  
ایشان ثابت بود و اشعار ایشان دلالت  
اللہ تعالیٰ کے اثبات کا عقیدہ اور یہ بات کہ  
خدا آسمان و زمین کا خالق ہے۔ بڑے بڑے امور  
ای کی تدبیر و تقدیر سے انجام پاتے ہیں وہ رسولوں  
کے بھیجنے پر قادر اور بندوں کو ان کے اعمال پر جزا  
دینے والا ہے۔ فرشتے خدا کے مقرب اور لائق نظم  
ہیں۔ یہ ساری باتیں ان کے بنیاد ثابت تھیں  
اور ان کے اشعار اس پر دلالت کرتے ہیں۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کے عقائد میں وہ کیا خرابیاں تھیں جن کی وجہ سے ان کو مشرک و کافر سمجھا  
جاتا تھا اور قرآن نے ان کی تردید کی۔ اس سوال کے جواب کے لیے بھی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی عبارت  
ذیل ملاحظہ کیجیے۔

و گراہی ایشان شرک بود و تشبیہ تحریف  
ان کی گراہی تھی سبک، تحریف، انکاری

والہما وسعدواستبصار رسالت آل حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو  
مستبعد سمجھنا

شُرک کیا ہے؟ اور شرکین عرب کس قسم کے شرک میں مبتلا تھے؟ اس کی تشریح حضرت شاہ صاحب نے  
یہ کی ہے۔ "شرک یہ ہے کہ غیر خدا کے لیے خدا کی صفات مختصہ ثابت کی جائیں۔ مثلاً کسی کے متعلق یہ سمجھا جائے  
کہ دنیا میں وہ اپنے ارادے سے تصرف کر سکتا ہے یا یہ کہ اس کو بغیر کسی ذریعے کے ذاتی علم ہے یا یہ کہ وہ کسی  
مریض کو بذات خود اپنی طاقت سے شفا بخش سکتا ہے یا یہ سمجھا جائے کہ اگر وہ کسی شخص سے ناخوش ہو جائے  
تو اس کی ناراضی اس شخص کو تنگ دست، بیمار اور بد بخت بنا سکتی ہے۔ اور اگر وہ کسی سے خوش ہو جائے  
تو اس کی رضا مندی اس شخص کو خوش حال، تندرست اور خوش نصیب بنا سکتی ہے۔ عرب کے شرکین آسمان و  
زمین وغیرہ کی تخلیق اور بڑے بڑے اہم امور کی تدبیر میں کسی کو بھی خدا کا شریک نہ جانتے تھے ان کا عقیدہ  
یہ تھا کہ اگر خدا کسی چیز کا ارادہ کرے تو پھر کسی کی قدرت نہیں کہ اسے ہونے سے روک دے ان کا شرک یہ تھا کہ  
وہ بعض اشخاص کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ جس طرح کوئی بڑا بادشاہ اپنے بندگان خاص کو اطراف ممالک  
میں حاکم بنا کر بھیجتا ہے اور چھوٹے چھوٹے کاموں کی انجام دہی کا انہیں مختار بنا دیتا ہے وہ لوگ اور جزیئہ  
میں اپنے اختیار سے تصرف کرتے ہیں بادشاہ ان امور میں دخل نہیں دیتا۔ نیز بادشاہ ان لوگوں کے خادموں  
اور توسلوں کے بارے میں ان کی سفارش قبول کرتا ہے، بالکل اسی طرح بادشاہ علی الاطلاق یعنی اللہ تعالیٰ  
نے اپنے بعض بندوں کو ذاتی کا خلعت عطا کیا ہے۔ ان کی خوشی و ناخوشی دوسرے تمام بندوں میں اثر  
کرتی ہے اس بنا پر شرکین عرب ضروری سمجھتے تھے کہ ان بندگان خاص کا تقرب حاصل کریں تاکہ بادشاہ  
یعنی خدا تک رسائی حاصل ہو اسی عقیدے کے سبب سے وہ اپنے ان بزرگوں کے بتوں کے سہنے تمام مشرک کا  
افعال اعمال کرتے تھے۔ (الفوز الکبیر)

اس مشرکانہ عقیدے کی وجہ سے انہوں نے اپنے مجبوروں اور سرداروں کو تمام معاملات میں اپنا مقتدا  
اور پیشوا بنالیا تھا اور اپنی پوری زندگی ان کے حوالے کر دی تھی، وہی ان کے حاکم اور شریعت ساز بن گئے تھے  
اب ہم جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں اگر اسی قسم کے عقیدہ و عمل میں مبتلا ہو جائیں تو قرآن کی زبان ہمارے متعلق  
فقہی دے گی؟

نشیہ کے متعلق حضرت شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں :-

تشیبہ اللہ تعالیٰ کے لیے انسانی و بشری صفات کے اثبات کو کہتے ہیں مشرکین ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے اور یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ وہ اپنے بعض بندوں کی سفارش قبول کرتا ہے اگرچہ خود رضامند نہ ہو جس طرح بادشاہ بعض اوقات اپنے بڑے بڑے اُمراء و حکام کی سفارش کی بناء پر قبول کر لیتے ہیں اگرچہ وہ ان کی مرضی کے خلاف ہو۔ اسی طرح انھوں نے اپنے علم و بصیرت قیاس کر کے خدا کے لیے بھی اسی طرح کا حکم اور آنکھ کا ثبوت کیا اور خدا کے جسم ہونے کے قابل ہو گئے۔

تحریت کے متعلق لکھتے ہیں :-

تحریت کا بیان یہ ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد اپنے جدِ بزرگوار کی شریعت پر بھی بیاں تک کہ عمر و بن لوطی پیدا ہوا اور اس ملعون نے اپنی قوم کے لیے بت بنائے اور ان کی عبادت کو مشروع قرار دیا اور اسی طرح کے افعال و اعمال اختراع کیے۔ یہ حادثہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے تقریباً تین سو سال پہلے وقوع پذیر ہوا۔

انکارِ معاد یعنی قیامت کے متعلق بھی ان کے پاس جو کچھ ذیل تھی وہ یا تو ان کی عقل تھی یا آباء و اجداد کا سہارا تھا اور یہ سہارا کچھ انکارِ معاد ہی کے لیے نہیں بلکہ ان کے تمام عقائد و اعمال مشرکانہ کے لیے تھا کسی عقیدہ و عمل کا آباء و اجداد سے نمٹنا بعدِ نسل چلا آنا ان کے نزدیک ایسی زبردست دلیل تھی کہ وہ کسی کی بات اس کے خلاف سننے پر آمادہ نہ ہوتے تھے۔ حضرت شاد صاحب لکھتے ہیں :-

وازاں جملہ دریں باب تمسک بانثار  
اس باب میں بن جملہ اور باتوں کے وہ پانچ  
آباء خودی نمودند و آں را کیے از جج قاطع  
باپ دادوں کے آثار سے دلیل لاتے تھے اور  
می دانستند  
اس کو ایک قطعی دلیل سمجھتے تھے۔

سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت میں انہیں جو شک تھا وہ محض اس بنیاد پر کہ آدمی اللہ کا رسول کیسے ہو سکتا ہے وہ سمجھتے تھے کہ پیغام بھیجنے والے اور پیغام لانے والے میں مماثلت و مشابہت ہونی چاہیے وہ تدبیر الہی کی اس حقیقت سے نا آشنا تھے جو انبیاء کی بعثت کا اقتضا کرتی ہے۔ ان کی سمجھ میں اتنی موٹی بات بھی نہیں آتی تھی کہ انسان تک پیغام پہنچانے کے لیے ایک انسان ہی کی ضرورت ہے۔ مماثلت اور مشابہت دراصل پیغام لانے والے اور ان لوگوں کے درمیان ہونی چاہیے جن کے لیے وہ پیغام آیا۔ مشرکین رسالت و رسول کو انسانی صفت سے ماوراء تصور کرنے لگے تھے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جو انبیاء آئے وہ بھی انسانی تھے اور مشرکین ان کی

نبی تسلیم بھی کرتے تھے حضرت ابراہیم حضرت اسمعیل بلکہ حضرت موسیٰ علیہم السلام کی نبوت کا انہیں اعتراض تھا لیکن مشرک کا عقائد و اعمال کا یہ خاصہ ہے کہ وہ رفتہ رفتہ انسان کو حیوان سے بھی زیادہ و کم کردہ راہ اور بے عقل بنا دیتے ہیں یہ مسلمانوں میں اولیاء کے متعلق جو عقیدہ پیدا ہو گیا ہے اس کے متعلق اسی سلسلہ بیان میں حضرت شاہ صاحب لکھتے ہیں :-

و اگر در تصویر حال مشرکین و عفت اند	مشرکین کے عقائد و اعمال اور ان کے
اعمال ایشان توقف داری احوال و حقائق	حالی کو ذہن نشین کرنے میں توقف ہو تو ہونے
اہل زمان خصوصاً آنکہ در اطراف اراکلام	کے لوگوں کے احوال و دیگر خصوصاً ان لوگوں کے
سکونت دارند ملاحظہ کن کہ ولایت راجع خیال	حالات جو دارالہلام (دہلی) کے اطراف میں رہتے
کردہ اند باوجود اعتراف بر ولایت کیا	ہیں کہ انہوں نے ولایت کے متعلق کیا خیال قائم کر لیا
متقدمین دریں زمانہ وجود اولیاء محال ہی انگار	ہے ۔ باوجود اس کے کہ وہ مقدمین اولیاء کی ولایت
و یہ ثبوت و آستانہ ہائی روند و انواع شرک	ماننے ہیں اس زمانے میں اولیاء کے وجود کو محال
بہ عمل می آرند تشبیہ و تحریف چگونہ و راہان	سمجھتے ہیں قبروں اور کستانوں پر جاتے ہیں اور طرح
راہ یافتہ است و حکم حدیث صحیح لَتَذْبَعَنَّ	طرح کے اعمال مشرک زکرتے ہیں تشبیہ و تحریف کے کفر
مُتَلَقِّنَ مَنْ حَكَاتِ قَبْلَکُمْ اَزِیْکَ فَاَت	ان لوگوں میں اہ پالی ہے صحیح حدیث میں ہے کہ تم اپنے
بہیج چیزے نیست مگر امر و زقوے مرکب آنند	قبل کی امت کے طریقوں کی پیروی کرو گے ۔ اس طرح
و معتقد مثل آن عا قما کا اللہ سُبْحَانَهُ مِنْ	کے مطابق ایسا بیان کردہ آیتوں میں کوئی چیز نہیں ہوگی
ذَالِکَ	کہ کوئی نہ کوئی قوم اکی مرکب ہے عقیدہ اللہ ہی کا ہے
(الفوز الکبیر)	

یہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے کا حال تھا اس زمانے میں اپنے گرد و پیش پر نظر ڈالے اور دیکھیں کہ اپنے کو مسلمان کہنے والی قوم کیا عقیدے رکھتی ہے اور کیا کچھ کر رہی ہے ۔

جاہلیت عرب کے عقیدوں کی بنیادی و اصولی خرابیاں یہ تھیں جو حضرت شاہ صاحب نے لکھیں انہیں انہیں انہیں کو دور کرنے کے لیے ہمیشہ اللہ کے پیغمبر کے آسے اور آخر میں سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ پر دعائے نبوت ختم کر دی گئی کیونکہ اللہ نے آپ پر اپنی جو آخری کتاب اتاری قیامت تک اس کی حفاظت کا ذمہ خود لیا قرآن انسانی زندگی کا مکمل قانون ہے اس قانون پر اللہ کے آخری نبی نے خود عمل کر کے دکھایا

ہے اور بھلا اللہ وہ عمل بھی قیامت تک کے لیے محفوظ ہو گیا ہے۔ اللہ کی کتاب اور رسول کی سنت ہماری آنکھوں کے سامنے ہے۔ ہم اس کے ذریعے اپنے عقائد و اعمال کی ہر خرابی کو نہ صرف یہ کہ جان سکتے ہیں بلکہ انہیں دور بھی کر سکتے ہیں۔ ہم اگر واقعی اپنی زندگیوں کو اللہ کے حوالے کر دیں اور ہر معاملے میں اللہ کی کتاب اور رسول کی سنت سے رہنمائی حاصل کرنے کا عزم کر لیں تو نہ صرف یہ کہ ہم اپنی اخلاقی حالت سدھار سکتے ہیں بلکہ دنیا کو بھی سدھار سکتے ہیں۔

## ایک ضروری اعلان

ہم نے مکتبہ زندگی و نجات کی کتابوں کے ساتھ مکتبہ جماعت اسلامی ہند (دہلی) مکتبہ المحنات رہپور جاما المصنفین اعظم لکھنؤ اور ادارہ تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ کی کتابوں کی فروخت کا انتظام بھی کر لیا ہے۔ اب ان مکتبوں کی تمام کتابیں آپ ہم سے طلب کر سکتے ہیں۔

(۱) پانچ روپیہ یا زائد کی کتابیں خریدنے اور رقم پیشگی منی آرڈر سے بھیجنے پر ایک عام خریدیہ معاف۔ وی پی سے کتابیں طلب کرنے کی صورت میں ڈاک خرچ اور P. P. نہیں

بذمہ خریدار۔ (۲) - ۸/ کی کتابیں خریدنے اور ڈاک خرچ ادا کرنے پر رسالہ زندگی ایک سال کے مفت۔ (۳) - ۱۵/ کی کتابیں خریدنے اور ڈاک خرچ ادا کرنے پر ہندی ماہنامہ نجات ایک سال کے لیے مفت۔

نوٹ: اوپر کی سہولتیں تفہیم القرآن کی خریداری پر نہیں دی جائیں گی اس کو چھوڑ کر مکتبہ زندگی و نجات مکتبہ المحنات اور مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند کی کتابوں پر ہی دی جائیں گی۔

## چند کتابیں

اسلام ایک نظریں - تنقیحات - اساس دین کی تعمیر - فریغہ اقامت دین - تفہیمات اول مجلد 2/50 - 3/- 3/50 1/70 5/50

تفہیمات دوم مجلد - سود اول - سود دوم - پردہ - تفہیم القرآن اول مجلد - دوم مجلد - سوم مجلد 6/50 3/- 3/- 3/50 12/- 15/- 17/-

دین کی باتیں - اساس تعمیر - حیات طیبہ - حلیۃ ابنی - سیرت ابنی جلد اول تا ششم - خلفائے راشدین 1/75 5/20 2/50 1/75 6/50 3/50

مینجیو - مکتبہ زندگی و نجات

# اَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ

اسلامی ریاست کے فرائض و واجبات

(سید جلال الدین عمری)

اَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ امت مسلمہ کا دعوتی کام بھی ہے اور سیاسی کام بھی۔ اس سے پہلے ہم مختلف عنوانات کے تحت اس کے دعوتی کام کی تشریح کر چکے ہیں۔ یہاں ہم اس کے سیاسی کام سے بحث کرنا چاہتے ہیں۔ خدائے تعالیٰ نے اس امت کے سب سے پہلے اور سب سے اونچے طبقے کے افراد کے بارے میں مہرِ رحمت کی کہ زمین میں اقتدار پانے کے بعد وہ معروف کا حکم دیں گے اور منکر سے روکیں گے یعنی جس دعوت حق کو وہ لیکر لے گئے ہیں عملاً اسے قائم کریں گے اور جن اصول و نظریات پر ان کا ایمان ہے انسانوں کے درمیان انہیں نافذ کریں گے۔ ایسا نہیں ہو گا کہ اقتدار کے ملنے سے پہلے جس دین کی وہ دعوت دے رہے ہیں اقتدار کے ملنے کے بعد اسے بھلا دیں اور اپنی خواہشات کی تکمیل میں لگ جائیں۔ چنانچہ سورہ حج کی آیت الیہوں آیت دیکھیے کہ صحابہ کرام کو اقتدار و حکومت عطا کرنے سے پہلے ہی خدائے تعالیٰ فرماتا ہے :-

یہ وہ لوگ ہیں کہ اگر ہم نہیں زمین میں اقتدار

اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا كَلَّمُوا فِي الدُّنْيَا

عطا کریں تو وہ نماز قائم کریں گے، زکوٰۃ دیں گے

اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَ

معروف کا حکم دیں گے اور منکر سے روکیں گے اور

اَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ

تمام معاملات کا انجام اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ الْمُؤَدِّ

سورہ حج کی اس آیت سے پہلے مہاجرین کا ذکر ہے۔ اس لیے گویا آیت میں اصلاً ان ہی کے اوصاف بیان ہوئے ہیں لیکن ہر وہ صفات معرفت مہاجرین ہی سے ملتی ہیں بلکہ یہی امت میں اور ان کے سب ہی طبقات میں الگ الگ پایا جاتا ضروری ہے۔ مگر وہ ہیں جن کی نظر آیت کے مراد الفاظ ہے۔ یہ انہوں نے کہا ہے کہ آیت میں مہاجرین کا ذکر ہے۔ (یعنی مہاجرین)

قرآن کی اس آیت کو اسلامی حکومت کا مینی فیسٹو (MANIFESTO) کہنا چاہیے۔ اس میں اس کا سیاسی کو ظاہر کیا گیا ہے جو امت مسلمہ اقتدار پانے کے بعد انجام دیتی ہے۔ اس سے آپ جان سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت کس مقصد کے لیے وجود میں آتی ہے، اس کا مزاج کیا ہوتا ہے، اس کے اعمال کس قسم کے ہوتے ہیں اور وہ اپنے تمام وسائل و ذرائع کس راہ پر لگاتی ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ قرآن کی مختصر سی آیت بہت ہی واضح الفاظ میں، اہل ایمان کے ہاتھوں قائم ہونے والی حکومت کے بنیادی خدوخال کا اعلان ہے۔ اسی حقیقت کے بیان کے لیے حافظ ابوالکبریات نسفی اور بعض دوسرے مفسرین نے تعبیر اختیار کی ہے:-

هو اخبر من الله استكون  
عليه سيرة المهاجرين ان مكثهم  
في الارض وبسط لهم في الدنيا و  
كيف يقومون باموال الدين له

یہ اللہ کی طرف سے اس بات کی پیش گوئی  
ہے کہ اگر وہ مہاجرین کو زمین میں اقتدار مال و  
دولت میں وسعت عطا کرے تو ان کی سیرت کا  
کیا حال ہوگا اور وہ کس طرح دین کو قائم کریں گے۔

سورۃ حج کی مذکورہ بالا آیت میں ایمان والوں کے چار اوصاف بیان ہوئے ہیں۔ اقامت صلوٰۃ، ایتاء زکوٰۃ، امر بالمعروف و نہی عن المنکر پہلے دو وصف ان کے ذاتی کردار کی نشان دہی کرتے ہیں اور بعد کی دو صفات میں ان کا اجتماعی و سیاسی کردار بیان ہوا ہے۔ دو جدید کے مفسر علامہ احمد مصطفیٰ المراحی نے اس آیت کی تفسیر کے بعد اس کا خلاصہ ان الفاظ میں بیان کیا ہے:-

ادهم هم الدين مكسوا انفسهم  
یہ لوگ ہیں جنہوں نے نماز میں طاقیت کی حد تک

بقیہ حاشیہ) اور جن اصحاب آیت کے مفہوم اور فہم کو سامنے رکھا ہے انہوں نے امت کے دیگر طبقات کو بلکہ پوری امت کو اس میں شامل سمجھا ہے۔ قنادہ کہتے ہیں۔ اس سے مراد صحابہ ہیں اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے نزدیک اس سے مہاجرین انصار و تابعین مراد ہیں۔ مگر یہ کام بیان ہے کہ آیت میں پانچ وقت کی نماز پڑھنے والوں کا ذکر ہے جس بصری اور باہولہ علیہ کی رائے میں اس سے امت محمدیہ مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ ان کو اقتدار دے تو وہ نماز قائم کریں گے۔ ابن ابی نجیح کہتے ہیں کہ اس میں حکام کا بیان ہوا ہے۔ ضحاک کا قول ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ حکومت اور سلطنت عطا کرے ان پر اس آیت میں ایک شرط لگائی ہے (اور انہیں اس شرط کا پورا کرنا ضروری ہے) علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں ان اقوال کو نقل کرنے کے بعد انہی قول کے بارے میں اپنی پسندیدگی کا اظہار کیا ہے۔

(دیکھیے المجاہد لاحکام القرآن ج ۱۲ ص ۱۳)

ملہ مارک التنزیل وحقائق التذیل۔ البحر المحیط ج ۶ ص ۱۳

بِاسْتِخَارِ الْمُعْبُودِ وَالْتَّيْبِ إِلَيْهِ  
فِي الصَّلَاةِ عَلَى قَدَارِ الطَّاقَةِ وَ  
كَانُوا عَرُونَ لَا مَهْمَ بَاهَانَةٍ  
فَقَرَأْتُهُمْ وَذَرَى الْحَاجَةَ مِنْهُمْ  
وَكَمَلُوا غَيْرَهُمْ فَأَفَاضُوا عَلَيْهِمُ  
مِنْ عِلْمِهِمْ وَأَدَابِهِمْ وَمَنْعُوا  
الْمُفَاسِدَ الَّتِي تَعْوِقُ غَيْرَهُمْ عَنْ  
الْوَصُولِ فِي الرِّقَى الْخَلْقِيِّ وَالْوَدِّ السَّامِعِ

علامہ ابن جریر طبری آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

یعنی بقولہ ان مکناہم فی الارض  
ان وطلناہم فی البلاء وفقہوا  
المشرعین وغلبوہم علیہا وہم  
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
یقول ان نصرناہم علی اعدائہم  
وقہرنا مشرکی مکہ اطاعوا اللہ فاقاموا  
الصلوۃ بحمد ودمعہا واتوا الزکوۃ  
یقولوا واطعوا زکوۃ اموالہم من جملہ  
اللہ لہ وامروا بالمعروف یقول وادعوا  
الناس الی توحید اللہ والعمل  
بطاعتہ وما یعرفہم الایمان بالہ  
والتہدوا عن المنہر یقول وادعوا عن  
الشراک بالان والعمل بمعاصیہ

معبود کے استخارہ اور اس کی طرف توجہ سے اپنے  
نفس کی تمکین کی ہے اور فقرائے اور عاجزوں  
کی مدد کے ذریعہ اپنی قوموں کے مددگار رہے ہیں  
اور پھر انھوں نے اپنے ملازمہ دوسروں کی بھی تمکین  
کی ہے اس طرح کمان میں اپنے علوم و ادب  
پھیلائے اور انھیں ان مفاسد سے منع کیا جو انھیں  
بلندی اور اونچے ارب تک پہنچنے سے ان کو  
روکتے ہیں۔

”اگر ہم نے انیس زمین میں اقتدار عطا کیا“  
یعنی اگر ہم نے انیس شہروں میں بسا دیا اور انہوں  
نے مشرکین کا زور توڑ دیا اور ان پر غالب آ گئے۔  
اس سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب  
ہیں مطلب یہ کہ اگر ہم نے دشمنوں کے مقابلہ میں  
ان کی مدد کی اور وہ مشرکین کو پر غالب آ گئے  
تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر دیں گے۔ نماز کو اپنے  
تمام حدود و احباب کے ساتھ قائم کریں گے جن کو  
اللہ نے مال دیا ہے وہ اس کی زکوۃ دیں گے۔  
”معریت کا حکم دیں گے“ یعنی لوگوں کو اللہ کی  
واحدایت کی اس کی اطاعت و غرض اللہ کی  
اور ان اعمال کی رحمت میں گواہی دیاں گے  
وہ بیان جیسے پہلے ہیں اور ان کے لئے



الذی ینصرون اهل الحق والایمان  
بِاللہ علیہ

امام شاہ ولی اللہ دہلوی فرماتے ہیں:-

أَقَامُوا الْعَلَاةَ وَالنُّوَا الشُّكُوتَ  
اشارہ استقامت ارکان اسلام -  
وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ شَائِلِ احْبَابِ  
علوم دین و دُنیا اَعْنِ الْمُنْكَرِ شَائِلِ  
جہاد کفار و اخذ جزیرہ را دیہا کہ منکر  
زیادہ تر از کفریت و نیبے و رذیے بالاتر  
از قتل اہل کفر و مکر حق جزیرہ و شائست  
اقامت حدود و تعزیرات را بر عصاة  
سلیس ہے

یعنی خدا کے ساتھ شُرک سے اور اس کی نافرمانی سے  
روکیں گے جس اہل حق اور اہل ایمان ناپسند کرتے ہیں۔

• نماز قائم کریں گے اور زکوٰۃ دیں گے اس  
میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ ارکانِ نظام  
کو قائم کریں گے۔ معروف کا حکم دیں گے و اس میں  
علوم دین کا ذمہ کرنا شامل ہے نہ منکر سے منع کریں گے  
اس میں کفار کے ساتھ جہاد و ایمان سے جزیرہ لینا آنا  
ہے کیونکہ کفر سے شہاٹت کوئی نہیں اور اہل کفر کو منع کرنے  
کی سب سے آخری شکل یہ ہے کہ انہیں قتل کیا جائے  
اور ان سے جزیرہ لیا جائے۔ اس میں نافرمانی کا کوئی  
پہرہ و دو کا قائم کرنا اور تعزیرات کا جاری کرنا بھی  
شامل ہے۔

مقامہ قرطبی امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے سلسلے میں فرماتے ہیں:-

امر بالمعروف کے لیے ہر ایک مناسب ہیں ہو سکتا  
اس کو حاکم انجام دے گا جب کہ اسے حدود کا قائم  
کرنا ہو اور تعزیرات کی رائے کے مطابق ہوگی۔  
اسی طرح قید اور رہا کرنے کا اختیار بھی اسی کے ہے۔  
وہ ہر شہر میں کسی صالح مضبوط اور مانت دار آدمی  
کو اس کام پر مقرر کرے گا۔ اس سے اس کا حکم دیا  
اور حدود کو صحیح شکل میں بغیر کسی زیادتی کے جاری  
کرے گا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:- اگر ہم نے ان کو

ان الامریا بالمعروف لا یلیق بکل  
احد وانما یقوم به السلطان اذا  
عانت اقامۃ الحد و الیہ والتعزیر  
الی رایہ والحبس والاطلاق له و  
الغنی والتعزیر فینصیب فی محل  
بلدہ رجلا صالحا قویا امینا و  
یا مکن الذک و یضی الحد و علی جہہا من  
زیادۃ قال اللہ تعالیٰ الذین ان مکنا

لہ جامع البیان فی تفسیر القرآن جزء ۱ ص ۱۱۱  
لہ انزال الخنا من خلاف الخطاء بلدا مکنا

فی الموضع قاموا الصلوة ..... زمین میں اتنا رکعت کیا تو وہ نماز قائم کریں۔

گویا قرآن میں اہل ایمان کے اتنا رکعت کا جو نقشہ پیش کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ ایک طرف خدا کے مطیع و فرماں بردار اور اس کے بتائے ہوئے عبادت کے پابند ہوتے ہیں اور کسی بھی معاملہ میں ان سے خود مری اور بغاوت کا مظاہرہ نہیں ہوتا۔ دوسری طرف وہ خدا کے دین کی دعوت دیتے ہیں، ایمان و عمل صالح کی تبلیغ کرتے ہیں، دنیا کو شرک و مصیبت سے باز رکھتے ہیں، علوم دین کو زندہ اور قانون شریعت کو نافذ کرتے ہیں اور خدا کی راہ میں اس وقت تک اپنا جہاد جاری رکھتے ہیں جب تک کہ بدی کی جگہ نیکی اور شر کی جگہ خیر نہ آجائے اور ہر طرف خدا کا دین قائم و غالب نہ ہو جائے۔

ان تشریحات میں دین کے چند خاص پہلو ہی نمایاں ہو سکے ہیں لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اسلامی ریاست کے لیے صرف ان ہی چند پہلوؤں میں قوانین الہی کی پابندی ضروری ہے بلکہ پورے دین کی اطاعت و خدمت اس کو فرض ہے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر جسے قرآن نے اسلامی ریاست کے حکمرانوں کا وصف و منصب ہی بتایا ہے، اسے اندر بڑی وسعت رکھتا ہے۔ معروف ہر اس عقیدہ و عمل کو کہیں گے جس کی شریعت نے تعلیم دی ہے اور منکر بھی ایسے تمام فحائش و اعمال شامل ہیں جن سے شریعت نے منع کیا ہے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر یہ ہے کہ ان تمام ادا و نوا کے بارے میں ٹھیک وہ رویہ اختیار کیا جائے جس کا اسلامی شریعت تقاضا کرتی ہے۔ اسی وجہ سے علامہ محمد خلیفہ قرطبی المتوفی ۴۵۰ھ نے اسلامی ریاست کے حکمرانوں کے اس وصف کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے:-

وَأْمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ	وہ معروف کا حکم دیں گے۔ یعنی ان چیزوں کا
الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ وَرَسُولُهُ	حکم دیں گے جن کا اللہ اور اس کے رسول نے حکم دیا
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ أَيْ الَّذِي	ہے اور منکر سے منع کریں گے۔ یعنی ان چیزوں سے
نَهَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ	منع کریں گے جن سے اللہ اور اس کے رسول نے
عَنْهُ	منع کیا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اسلامی ریاست اپنے تمام وسائل و ذرائع کے ساتھ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی تکمیل کرتی ہے اس کا ہر شعبہ اس کے تابع ہوتا ہے۔ اگر یہ مفصل اس کے کاموں میں نہیں رہا تو اس کی اسلامیت ختم ہو گئی۔ علامہ ابن قیم فرماتے ہیں:-

لَا يَجُوزُ إِذَا كَانَ الْمَرْءُ يَتَّقِي اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ أَنْ يَتْرَكَ الْمَعْرُوفَ وَالْمُنْكَرَ

جميع الولايات الإسلامية

نہی عن المنکر ہے۔

مقصود ما الرمز بالمعرفۃ ونہی عن المنکر

امر بالمعروف ونہی عن المنکر اسلامی ریاست کا اختیاری عمل نہیں ہے، کلاس کے کوئے یا نہ کوئے میں وہ آزاد ہوا ورنہ اس کی حیثیت محض احتجاج کی ہے کلاس کے کوئے پر وہ اجر و ثواب کی تحقق قرار دی جائے اور نہ کوئے پر اس کو غلط کار نہ کہا جاسکے، بلکہ اس کے وجود کا انحصار ہی اس پر ہے اور اسی سے اس کی اسلامیت کا تعین ہوتا ہے۔ یاس خدا کی طاعت سے متعین کیا ہوا فرض ہے جس کا ادا کرنا اس کی خاص ذمہ داری ہے۔ اس کو نظر انداز کرنا کیا معنی اس میں کوتاہی اور غفلت بھی اس کے لیے جائز نہیں ہے۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم سورۃ حج کی اسی آیت کے ذیل میں لکھتے ہیں :-

اس میں امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو ان

نیہ ایجاب الامر بالمعروف ونہی

لوگوں پر واجب کیا گیا ہے جن کو اللہ تعالیٰ زمین

الذہی عن المنکر علی من مکنتہ

میں اقتدار عطا کرے اور اس فرض کو قائم کرنے

اللہ فی الارض واقدرا علی

کی طاقت بخشنے

القیام بن اللع

جس طرح اسلامی ریاست کے لیے ضروری ہے کہ اس کی مالیات شریعت کی تابع ہوں اس کی احتساب عدالتوں میں اسلامی قانون کی حکمرانی ہو اور اس کا نظام تعلیم اسلام کی ہدایات کے مطابق ہو اسی طرح امت کی عام دینی و اخلاقی اصلاح اور اس کا احتساب بھی اس کے لیے ضروری ہے۔ ہمارے علمائے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے ذیل میں بڑے اہتمام کے ساتھ اس کا ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں :-

اعتساب امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے

اما المحبۃ فیہ وظیفۃ دینیۃ

ذیل کا ایک دینی کام ہے اور امر بالمعروف ونہی

عن المنکر باب الامر بالمعروف والنہی عن

نہی عن المنکر مسلمانوں کے حاکم پر فرض ہے۔ وہ

المنکر الذی ہو فرض علی القائم بالامر

اس کام پر کسی ایسے شخص کو جسے وہ اس کے لیے

المسلمین یلعین لذلک من یراد

اہل بچے کا متعین کرے گا پس اس طرح اس کا فرض

اصلا نہ فی تعین فرضہ علیہ یتخذ

لہ الطرق الخلفی فی الیات الشریعہ ۱۲۱ فتح البیان فی مصادر القرآن ج ۱ ص ۱۲۱

الاعوان علی ذالک و یجبت  
عن المنعرات ویؤدب علی  
قد رھا ویحمل النامع علی المصلح  
العامة فی المدینة له

اس پر لازم ہو جائے گا کہ اس کام کے لیے ہوا  
و انصار رکھے گا منکرات کے بارے میں چنانچہ  
کرے گا و مان کے مناسب تادیب کرے گا و  
لوگوں کو شہر میں مصالح عامہ پر ابھارے گا۔

طار نے احتساب کے شعبے سے متعلق جو کام بتائے ہیں ان کو ہم تین عنوانوں میں تقسیم کر سکتے ہیں :-  
(۱) امت کی دینی و اخلاقی اصلاح جیسے لوگوں کو نماز کا حکم دینا، اماموں اور مؤذنین کی نگرانی کرنا  
ناکہ ان سے اپنے فرائض میں کوئی غلطی یا کوتاہی اور غفلت نہ ہونے پائے نا اہل اشخاص کو شریعت کے مساکن میں  
مائے زنی سے روکنا۔ اسی طرح اس بات کا خیال رکھنا کہ کسی سے کوئی غیر اخلاقی اور غیر شرعی حرکت نہ سرزد ہو۔  
نہال کے طور پر اجنبی عورتوں سے بات چیت اور اختلاط وغیرہ۔

(۲) ایسے معاملات کے بارے میں اقدام کرنا جو عدالت کے دائرہ کار سے باہر ہوں یا جن کی نوعیت ایسی ہو  
کہ مشکل ہی سے وہ عدالت میں پہنچ سکتے ہوں۔ جیسے ناپ تول میں کمی بیشی، کا دو بار میں دھوکا دہی، اشیاء خوردنی  
میں ملاوٹ، ناجائز اشیاء کی خرید و فروخت، لین دین میں خلاف شرع طریقوں کا اختیار کرنا، ذخیرہ اندوزی وغیرہ۔  
(۳) مصالح عامہ کی نگرانی۔ جیسے شہروں میں پانی کا مناسب انتظام کرنا، ٹریفک کے لیے اصول بنانا اور  
اس کی پابندی کرنا، مسافر خانوں کی تعمیر اور مسافروں کو سہولتیں بہم پہنچانا، جن عمارتوں کے گرنے کا خطرہ ہو ان کو اس  
طرح گرانے کہ کوئی جانی و مالی نقصان نہ ہو۔ وغیرہ۔

احتساب خالص ریاستی سطح ہی پر انجام پانے والا کام نہیں ہے بلکہ عام افراد کو بھی اس کا حق حاصل ہے۔  
احتساب پر سرکاری افراد کے امور ہونے کے باوجود دیگر سرکاری افراد خلافت شرع امور پر برکری کا حق کا امراء و  
حکام کا بھی احتساب کر سکتے ہیں لیکن عام اشخاص کے لیے وہ ایک فعلی کام ہے۔ اور سرکاری محتب کے لیے اس  
کا انجام دینا فرض ہے۔ علامہ ماموری فرماتے ہیں کہ اس سے دونوں کی حیثیتوں میں جب ذیل نوپیلوں سے  
فرق واقع ہو جاتا ہے۔

(۱) محتب کے لیے احتساب فرض میں ہے کیونکہ اس پر فرائض احتساب حکومت کی طرف سے عینی ہوتے ہیں

لیہ متدرجہ امور ہیں ۲۲۵  
تفصیل کے لیے دیکھو الاحکام السلطانیہ ص ۱۰۰ و ابجد ۱۰۰  
السیاست الشرعیہ ص ۱۰۰ و ابجد ۱۰۰

اور متنفذ کے لیے اس کی نوعیت فرعنِ لغایہ کی ہے۔ (۲) محتب اس کو چھوڑ کر کسی دوسرے کام میں مشغول نہیں ہو سکتا اور متنفذ کے لیے اس کی اجازت ہے۔ (۳) محتب اس بات پر متعین ہوتا ہے کہ جن معاملات میں نبی من الملت ضروری ہے ان میں لوگ اس سے مدد طلب کریں اور متنفذ اس پر متعین نہیں ہوتا۔ (۴) جو شخص اس سلسلے میں مدد طلب کرے محتب کے لیے اس کی مدد کرنا ضروری ہے اور متنفذ کے لیے ضروری نہیں ہے۔ (۵) بڑے بڑے منکرات کے بابے میں تحقیق کرنا کہ کہاں ان کا ارتکاب ہو رہا ہے اور پھر وہاں پہنچ کر ان کو روکنا، اسی طرح یہ دیکھنا کہ بالکل کھلے ہوئے معروفات کہاں کہاں چھوڑ دیے گئے ہیں اور پھر ان کا قائم کرنا محتب کا فرض منصبی ہے لیکن متنفذ کے لیے یہ چھان بین اور تحقیق ضروری نہیں ہے۔ (۶) محتب چونکہ احتساب پر باقاعدہ متعین ہوتا ہے اور وقت ضرورت لوگ اس سے مدد طلب کرتے ہیں لہذا وہ اپنے فرائض کی ادائیگی کے لیے اعوان و انصار رکھ سکتا ہے تاکہ وہ اس کام پر پوری طرح قدرت رکھے اور آسانی انجام دے سکے۔ اس کے برخلاف متنفذ کے لیے اعوان و انصار کی طلب کرنا صحیح نہیں ہے۔ (۷) عام منکرات کے سلسلے میں محتب کو تعزیر کا، جو حد شرعی تک نہ پہنچے، حق ہے (کیونکہ حد شرعی کا نفاذ اسلامی عدالت سے ہوگا) لیکن متنفذ کو تعزیر کا حق نہیں ہے بلکہ (۸) محتب اپنے اس کام پر بیت المال سے تنخواہ لے سکتا ہے۔ اور متنفذ کے لیے انکار منکر پر وظیفہ لینا صحیح نہیں ہے۔ (۹) جن چیزوں کا تعلق عرف اور مصالح عامہ سے ہے ان میں محتب اپنے اجتہاد کے مطابق کام کر سکتا ہے اور متنفذ کو اس کی اجازت نہیں ہے بلکہ

ریاست کی اصلاح اوپر کے صفحات میں ہم نے یہ واضح کیا ہے کہ اسلامی ریاست خالص دینی ریاست ہے اس کا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ معروف کا حکم دے اور منکر سے منع کرے لیکن اگر کوئی اسلامی ریاست اس مقصد کے خلاف کام کرنے لگے، اس کے وسائل و ذرائع معروف کو مٹانے اور منکر کو فروغ دینے میں لگ جائیں اس کی قوت نیکیوں کی جگہ برائیوں کے پھیلانے میں صرف ہونے لگے، اس کے حکام اور ارباب بست و کشاد فرائض دینی کو خود بھی چھوڑ بیٹھیں اور ان کے چھوڑنے والوں پر گرفت بھی نہ کریں، محرمات شرع کا خود بھی ارتکاب کریں اور ارتکاب کرنے والوں کو کوئی سزا بھی نہ دیں تو اسلامی ریاست کے مسلم عوام کو کیا کرنا چاہیے؟ کیا وہ صبر و سکون کے ساتھ اسے برداشت کرتے رہیں گے یا اس صورت حال کو بدلنے اور اپنے بدکردار حاکموں کی

لے اس مسئلہ پر ہم تفصیل سے اس سے پہلے بحث کر چکے ہیں۔ دیکھیے، زندگی، اپریل ۱۹۷۵ء

لے اس مسئلہ پر ہم زندگی، مئی ۱۹۷۵ء کے شمارے میں گفتگو کر چکے ہیں۔

لے الاحکام السلطانیہ ص ۱۳۵

جگہ صحیح رہتاؤں کو لانے کی کوشش کریں گے؟

یہ سوال بہت بے جا ہے اور اس کو ٹھیک ٹھیک سمجھنے کے لیے ایک خاص پہلو سے غور کرنا ہوگا۔ امیر بالمعروف و نہی عن المنکر حکومت کی بھی ذمہ داری ہے اور عوام کی بھی جس طرح حکومت کا فرض ہے کہ ریاست کے کسی شہری کا عمل اگر خلاف شرع ہے تو اس سے باز پرس کرے ٹھیک اسی طرح عوام کو بھی سربراہان ریاست کے احتساب کا حق ہے۔ اس وجہ سے جہاں تک وعظ و نصیحت کے ذریعہ حکام کی اصلاح کا تعلق ہے اس سے کسی کو اختلاف نہیں ہے۔ چنانچہ یکام مختلف اداروں میں ہوتا رہا ہے اور بااوقات اس کے بہت اچھے نتائج بھی نکلے ہیں لیکن فرض کیجیے زبانی تنقید اور احتساب کا رگ نہ ہوا اور حکومت اپنی غلط روش پر جی رہے تو کیا قوت کے ذریعے اس کی اصلاح کا عوام کو حق ہے؟ اس نازک سوال سے امام ابن حزم نے بڑی تفصیلی بحث کی ہے۔ یہاں ہم ان کی بحث کے ضروری حصے اپنے الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔

”پوری امت کو اس بات پر اتفاق ہے کہ امیر بالمعروف و نہی عن المنکر واجب ہے۔ اس سے کسی بھی شخص کو اختلاف نہیں ہے البتہ اس کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض قدیم اہل سنت جن میں صحابہ کی ایک جماعت اور ائمہ کے بعد کے لوگ بھی شامل ہیں یہ رائے رکھتے ہیں کہ امیر بالمعروف و نہی عن المنکر پر عمل صرف دل سے اور طاقت ہو تو زبان سے ہوگا۔ اس سے آگے قوت کے ذریعہ اور ہتھیار اٹھا کر اس کام کو کبھی بھی انجام نہیں دیا جائے گا۔ ان کی یہ رائے اس صورت میں ہے جب کہ سربراہ مملکت عادل نہ ہو لیکن اگر وہ منصف اور عادل ہے اور اس کے مقابلہ میں کسی فاسق و فاجر نے تلوار اٹھائی ہے تو وہ سب اس بات پر متفق ہیں کہ امام عادل کے ساتھ اس سے جگمگ کی جائے گی۔

اہل سنت کے ایک دوسرے گروہ کی یہ رائے ہے کہ امیر بالمعروف و نہی عن المنکر کے لیے اس وقت تلوار اٹھانا بالکل واجب ہے جب کہ دفع منکر کی سوائے اس کے اور کوئی صورت نہ رہ جائے۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ اگر اہل حق ایک جماعت کی شکل میں ہوں اور ان کے لیے دفع منکر کا امکان بھی ہو ساتھ ہی وہ اپنی کامیابی سے یاقوت بھی نہ ہوں تو قوت کے ذریعہ معروف کا حکم دینا اور منکر سے منع کرنا ان پر فرض ہے لیکن اگر وہ اتنی کم تعداد میں ہوں کہ اپنی قوت اور ضعف کی وجہ سے کامیابی کی توقع نہ کر سکتے ہیں تو ان کو اجازت ہے کہ غیر بالید کی صورت چھوڑ دیں اور حسب استطاعت تفسیر باللسان یا تفسیر بالعقب عمل کریں۔ یہ رائے صحابہ کی ایک بہت بڑی تعداد عام غرضاء تمام خواہے اور غرضاء کی ہے۔

حکام کے نقطہ نظر کے قائل ہیں ان میں سے بعض کا کہنا ہے کہ امیر بالمعروف و نہی عن المنکر کے لیے اس کے

بڑا نقصان ہے۔ اس سے محرمات کی اباحت، خوں ریزی، اموال کی لوٹ مار بے عزتی، انتشار اور بد نظمی پھیلتی ہے۔ اس کا جواب دوسروں نے یہ دیا ہے کہ جو شخص امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فرض انجام دے اس کے لیے قطعاً جائز نہیں ہے کہ ناحق کسی کے مال پر قبضہ کرے، یا جو لوگ لڑنا نہ چاہیں ان سے تعرض کرے، بلکہ اس کو کسی بھی ممنوع فعل کے ارتکاب کی اجازت نہیں ہے۔ مگر وہ اس قسم کی حرکت کا ارتکاب کرتا ہے تو یہ خود ایک منکر ہے جس کی تعمیر ہوئی چاہیے۔ لیکن اس کا اہل منکر کو قتل کرنا خواہ وہ کم ہوں یا زیادہ تو یہ ناجائز نہیں ہے بلکہ یہ اس کا فرض ہے۔ اس کے برعکس اہل منکر کا لوگوں کو قتل کرنا، ان کے اموال پر قبضہ کر لینا اور ان کی عورتوں کی پردہ دری کرنا تو یہ منکر ہے اور لوگوں پر اس کی تغیر واجب ہے۔ جن اندیشوں کا ان لوگوں نے ذکر کیا ہے وہ تغیر منکر اور امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی راہ میں اگر رکاوٹ بن سکتے ہیں تو یہی چیز اہل حرب سے جہاد میں بھی مانع ہو سکتی ہے۔ حالانکہ اس کا کوئی بھی مسلمان قائل نہیں ہے۔ فرض کیجیے، جہاد کے نتیجے میں نصاریٰ، مسلمانوں کی عورتوں اور بچوں کو قید کر لیں، ان کے اطال لوٹ لیں اور ان کی بے عزتی کریں تو کیا ان سے جنگ نہیں کی جائے گی؟ ظاہر ہے کوئی بھی مسلمان اس کا قائل نہیں ہے، بلا اختلاف و شبہ کے نزدیک ان سے جہاد واجب ہے۔ اگر آپ غور کریں تو معلوم ہو گا کہ کفار سے جنگ اور غلط کارکنوں کے خلاف تلوار اٹھانے میں کوئی جوہری فرق نہیں ہے۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک جہاد اور قرآن و سنت کی طرف دعوت ہے۔ جب کوئی ظلم واقع ہو، خواہ وہ چھوٹا ہی کیوں نہ ہو، تو ضروری ہے کہ اس سلسلے میں امام سے گفتگو کی جائے اور اس سے اس کو روکا جائے۔ اگر وہ رک جائے اور جن کی طرف رجوع کرے یا قصاص لینے یا جاری کرنے کا معاملہ ہوا و وہ اس کے لیے تیار ہو جائے تو اس کو معزول کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ جیسے وہ پہلے مسلمانوں کا امام تھا اب بھی ان کا امام رہے گا۔ لیکن اگر وہ ان احکام کے نفاذ کے لیے تیار نہ ہو اور جن کی طرف رجوع نہ کرے تو اس کا معزول کرنا اور اس کی جگہ کسی دوسرے شخص کو لے آنا جو جن کو قائم کرے ضروری ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ"۔ شریعت کے واجبات میں سے کسی بھی واجب کو ضائع کرنا قطعاً جائز نہیں ہے۔

علامہ ابو بکر جصاص بھی امام ابن حزم کے ہم خیال ہیں۔ فرماتے ہیں:-

"سلف اور خلف کے علماء و فقہاء میں سے کسی نے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے وجوب کی مخالفت نہیں کی۔ سوائے حشر کے ایک گروہ اور ناواقف اصحاب حدیث کے۔ ان لوگوں کو کافی گروہ ہے جنگ اور قتل کے ذریعہ امر بالمعروف

نہی عن المنکر کی صحت سے اختلاف ہے۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے لیے اگر ہتھیاراٹھانا اور باغی گروہ سے لڑنا پرے تو یہ اس کو فتنہ و فساد کہتے ہیں۔ حالانکہ وہ اس سلسلے میں خدا کا یہ قول سن چکے ہیں فحقاً تلوۃ اللہ تعالیٰ حتیٰ یفرح الخ (اموالہ) تم باغی جماعت سے لڑو یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کی طرف رجوع کر لے (آیت کے الفاظ صاف تقاضا کرتے ہیں کہ باغی گروہ سے جنگ کرنا واجب ہے) (بعض اہل حق ان کے سامنے ہے اس کے باوجود وہ کہتے ہیں کہ حاکم وقت ظلم و جور اور قتل نفس جسے اللہ نے حرام قرار دیا ہے جیسے منکرات کا بھی ارتکاب کرے تو اس پر نیکر نہیں کی جائے گی۔ ہاں اگر غیر حاکم سے ان کا ارتکاب ہو تو زبان یا ہاتھ سے نیکر بجا حق ہے۔ مگر اس صورت میں بھی ہتھیاراٹھانے کی اجازت نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ لوگ امت کے حق میں اس کے مخالفین سے زیادہ برے ہیں۔ کیونکہ انھوں نے لوگوں کو باغی گروہ سے جنگ اور حاکم کے ظلم و جور پر نیکر کرنے سے روک دیا ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ فاسق و فاجر بلکہ مجوس اور اسلام کے دشمن غالب آ گئے ہیں سرحدیں غلاب ہو رہی ہیں، ظلم پھیل رہا ہے، شہر برباد ہو رہے ہیں۔ اتحاد، خلوت، مذہب، قومیت اور فرمایہ اور مزہد کی جیسے فرقے ظاہر ہو چکے ہیں۔ یہ سب نتیجہ ہے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی چھوڑنے اور سلطان جائز پر نیکر کرنے کا ہے۔

امام الحرمین فرماتے ہیں :-

اِذَا جَادَ وَالِیَ الْوَقْتِ وَظَهَرَ  
ظُلُمُهُ وَتَشَمُّهُ وَلَمْ يَنْزَجِرْ حَیْنَ  
ذَجَرَ عَنِ سَوْءِ صُلَیْعِهِ بِالْقَوْلِ فَلَا  
الْحِلَّ وَالْعَقْدَ التَّوَاتُؤُ عَلَى خَلْفِهِ  
وَلَوْ بِشِیْرِ الْأَهْلِ عِنْدَهُ وَنَصَبِ  
الْحَرَوِیِّ عِنْدَهُ

امام نوویؒ اس خیال کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں :-

من الدی ذکره من خلقه  
 غریب ومع خلقه و مع خلقه  
 ما اذ الیٰه من خلقه و مع خلقه

امام کی عزت و اہمیت کی یہ بات جو تمام ائمہ الحزین  
 نے کی ہے یہ ہے۔ اس کے باوجود وہ ایسی  
 صورت حال برپا ہوئی کہ اس کے کسی



# اللہ

(مولانا محمد یوسف احملانی)

اللہ کا وجود ایک ایسی روشن اور کھلی ہوئی حقیقت ہے جو کائنات کے ذرے ذرے سے عیاں ہے۔ غیر محسوس کائنات میں انسان کا تنہا سا وجود اور اس نئے وجود میں کائنات کو مسخر کرنے کا عزم، دیکھنے، سننے، سوچنے سمجھنے اور غور و فکر سے زبردست نتائج نکالنے کی غیر معمولی صلاحیتیں، حسین و جمیل کائنات، زمین و آسمان میں رزق رسانی اور پرورش کا یہ بے مثال نظام یہ روشن سوچ، یہ چمکتا ہوا چاند، حسین تارے، یہ اتھاہ سمندر، یہ پہاڑ، کھیت، یہ پھلوں سے لدے باغ، یہ دن کی ہماہمی، یہ رات کا سکون، یہ صبح کی شگفتگی، یہ شام کی دلا آویزی، ہر چیز پرکار پکار کر اللہ کے وجود کی گواہی دے رہی ہے اور ایک ایک چیز اس حقیقت کی واضح نشانی ہے کہ اس کائنات کا ایک بہترین خالق اور بے مثال رب ہے۔

کیا ان لوگوں نے کبھی نظر اٹھا کر اپنے اوپر

آسمان پر غور نہیں کیا، ہم نے اسے کیسا بنایا ہے اور

اس میں کہیں شکامت تک نہیں اور اسی طرح زمین پر

غور کرو۔ ہم نے اس کو فرش کی طرح پھیلا دیا ہے،

اور اس میں پناہوں کے تنگ ٹال دے دیے ہیں۔ پھر اس

میں قسم قسم کی خوش منظر نباتات، اٹھائیں بصیرت و تدبیر

اور یاد دہانی کا سامان ہے۔ یہ ہر اس بندہ کے

لیے جو اس کی (صفت) سے غور کرے۔

حسین و جمیل کائنات

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ

فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا

وَدَرَيْنَاهَا وَمَالَهَا مِنْ فُرُوجٍ وَالْوُدُ

مَنْ ذُنُوبُهَا وَأَنْفَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ

وَأَنْتُنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَوْجٍ

بِهِمْ تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ لِي أَكْثَرُ

(ق۔ ۸۷۔ ۸۸)

یعنی یہ آسمان جس کو خدا نے بغیر کسی ستون کے اتنا اونچا اٹھا رکھا ہے اور جس کو ان گنت تاروں سے سمایا ہے

اور یہ زمین جو انسانوں کی رہائش کے لیے خوش بنا کر بچا دی گئی ہے اور جس میں خوش نظر پہلے کی گیت انسانوں کا رزق لیے اگلے ہیں۔ یاد دی کی آنکھیں کھولنے اور اسے یہ یاد دلانے کے لیے بالکل کافی ہیں کہ اس کائنات کا ایک بہترین خالق ہے بشرطیکہ کہ سوچنے والا حق کا طالب ہو۔

اس نے سات آسمان تہ بہ تہ بنائے

الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ

تم جن کی تخلیق میں کوئی خلل نہ دیکھو گے ایک بار

سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَّا

نہیں بار بار دیکھو کیا تمہیں کوئی دراوڑ دکھائی دیتی

تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوُّتٍ

ہے۔ پھر یکے بعد دیگرے دیکھتے رہو تمہاری نظر

فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ

اٹھے گی اور عاجز و دراندہ لوٹ آئے گی (لیکن

ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ

کوئی نقص نہ نکال سکے گی) اور ہم نے آسمان دنیا

إِلَى الْيَقِينِ الْبَصَرَ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ

(کرۃ ارضی کی فضا) کو تاروں کی قندیلوں سے

وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا

خوش نظر بنا دیا ہے۔

(الملک: ۳-۵)

بِمَنَازِلٍ مُّزَيَّنَةٍ

یعنی اس کرۃ ارضی کی فضا پر غور کرو جس کی طرف بار بار تمہاری نگاہیں اٹھتی ہیں۔ دیکھو اور بار بار دیکھو

لیکن تم اس میں کوئی خلل نہ پاؤ گے تمہاری نگاہیں تھک تھک کر لوٹ آئیں گی لیکن کوئی کمی نہ پاسکیں گی۔

قندیلوں سے سجا ہوا یہ خوش نما منظر دیکھ کر تم بے اختیار پکاراٹھو گے۔ صُنِّعَ الْمَلِکِ الَّذِیْ اَنْتَ اَتَّقِنَ هَلْ شِئْی

یہ خدا ہی کی کارگیری ہے جس نے جو چیز بنائی خوب ہی مضبوط اور درست بنائی۔ وہ خالق ہی نہیں جس کی حقین

ہے اس نے جو چیز بنائی ہے خوب ہی بنائی ہے۔

اور بے جان زمین ان کے لیے ایک نشانی

وَآیَةٌ لَّهُمُ الْاَرْضُ

ہے ہم نے اس کو زندگی بخشی اور اس سے غلے

بِجَانِ زَمِیْنٍ الْمِیْتَةِ اَخْیَلْنَاهَا وَلَقَدْ جَعَلْنَا

اگلے جسے یہ لوگ کھاتے ہیں۔ ہم نے اس میں

مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ یَاْکُلُوْنَ وَ

کھجوروں اور انگوروں کے باغ پیدا کیے اور اس

جَعَلْنَا فِیْهَا جَبَلًا مِّنْ ذِہْبٍ وَ

کے اندر سے چمچے چھوڑ کالے تاکہ اس کے پل کی

اَعْدَابٍ وَفَجَّرْنَا فِیْهَا مِنَ الْعُیُونِ

یہ سب کچھ ان کے اپنے ہاتھوں کا پیدا کیا ہوا نہیں

لِیَاْکُلُوْا مِنْ ثَمَرِہَا وَ مَا عَدِلَ لَہُمْ

ہے پھر یہی کیا شکر گزار نہیں ہوتے

اَمْ لَہُمْ اَعْلَٰقٌ لِّیَشْکُرُوْا (نہیں: ۲۲)

یہ بے جان خشک زمین کو بارش کے ذریعے کس نے زندگی بخشی کہ پہلے کھیت میٹھیوں میں فیلہ بھرے  
نمودار ہو گئے۔ یہ پھلوں سے لدے پھندے باغ کس نے اگائے۔ یہ عداوت خیریت چٹے کس نے مہمانے کہا انسان زندگی  
کی لذتوں سے سیراب ہو کیا یہ سب کچھ خود ہی ہو گیا۔ کیا یہ سب انسان نے خود پیدا کیا؟ یقیناً ایک محسن اور طاقتور  
خدا ہے جس کی یہ کاویاری ہے۔ یہ سب کچھ کھلی آنکھوں سے دیکھ کر بھی انسان اس کا شکر گزار نہ ہو تو اس سے  
بڑی نادانی اور کیا ہوگی؟

برای برکت والہ ہے وہ خدا جس

تَبَارَكَ

نے آسمانوں میں بروج بنائے اور اس میں

رُشْن سُرُج اور حکمتا چاند

ایک چراغ اور چمکتا ہوا چاند روشن

جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا

کیا۔

سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا (الفراق ۶۱)

چراغ سے ماوروشن آفتاب ہے اور بروج سے مراد عالم بالا کے وہ محفوظ خطے ہیں جن کو نہایت  
مضبوط انداز میں ایک دوسرے سے علیحدہ کر رکھا ہے اور یہ خط کسی نہ کسی روشن سیارے یا تارے کے  
ذریعہ نمایاں کیا ہے۔

اور سورج وہ اپنے ٹھکانے کی طرف چلتا

وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّيًّا

رہتا ہے۔ یہ زبردست علم والے کا باندھا ہوا

ذَابًا تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ

حساب ہے اور چاند اس کے لیے ہم نے منزلیں

وَالْقَمَرَ قَدْ رَزَقْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ حَا

مقرر کر دی ہیں یہاں تک کہ ان سے گزرتا ہوا وہ

عَالِ الْعُرُجُونَ الْقَدِيمِ لَا الشَّمْسُ

پھر کھجور کی سوکھی شاخ کے مانند رہ جائے۔ نہ

يَلْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا

سورج کے بس میں ہے کہ وہ چاند کو جا پکڑے اور

اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ

نہ رات کے بس میں ہے کہ دن پر سبقت لے جائے

فِي خَلْقِهِ يُسَبِّحُونَ ۝

سب ایک ایک فلک میں تیر رہے ہیں۔

یس ۳۸-۴۰

سورج اور چاند ایک لگے بندے نظام کے تحت معلوم نہیں کب سے گردش کر رہے ہیں۔ چاند لالہ منکر  
طلوع ہوتا ہے۔ دیر سے دھیرے دھیرے یہاں تک کہ کھیل بن جاتا ہے۔ پھر زبردست گھٹتا جاتا ہے۔  
یہاں تک کہ پھر اپنی اپنی بلندی پر واپس آ جاتا ہے۔ اور معلوم نہیں کب سے وہ پوری باقاعدگی کے ساتھ

ان مقررہ منزلیں پر روزہ رہا ہے کبھی ایسا نہیں ہوا کہ سورج نے چاند کو جا پکڑا ہو اور رات کی تاریکی میں جب چاند چمک رہا ہو یکایک افق پر سورج نمودار ہو گیا ہو اور نہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ روشن دن کے مقررہ اوقاف ختم ہونے سے پہلے یکایک رات اپنی تاریکیاں لیے آجود ہو۔ اس زبردست نظام کو جو بھی آنکھیں کھول کر دیکھے اور عقل سے کام لے وہ بے اختیار پکار اٹھے گا کہ یقیناً اس غیبی طاقت و حریرت میں ڈال دینے والے نظام کے پیچھے ایک زبردست دانا اور بینا خدا کی ہستی ہے جسے چاہے ملے کچھ کی آنکھیں نہ دیکھتی ہوں لیکن عقل بصیرت کی آنکھیں اس کے دیدار سے ہر دم لذت اندوز ہو سکتی ہیں:-

خدا ہی رات دن کی روشنی بھیر کر رہا ہے  
اس عظیم جبروت ہے نظرِ عالموں کے  
لیے -

اور ایک نشانی ان لوگوں کے لیے رات  
ہے کہ اس میں سے ہم دن کو پہنچ لیتے ہیں تو اس  
وقت ان پر اندھیرا چھا جاتا ہے -

اور وہ خدا ہی ہے جس نے رات کو تمہارے  
لیے لباس اور نیند کو سکون اور دن کو اٹھ کھڑے  
ہونے کا وقت بنایا -

اور وہ خدا ہی ہے جس نے شب و روز کو  
ایک دوسرے کے پیچھے آتے جانے والا بنایا ہر شخص  
کے لیے جو اس سے کسی نیچے تک پہنچنا چاہے یا شکر گزار  
ہونا چاہے -

کیا ان لوگوں نے نہیں دیکھا کہ ہم نے (تاریکی)  
رات بنائی کہ یہ اس میں آرام و سکون حاصل کرے  
اور دن کو روشن (کہ وہ روزِ محبوب کریں) بنالائے  
رات دن کے اس آتے جانے میں بڑی نشانیاں ہیں

يُقَلِّبُ اللَّهُ  
رُشْنَ دُنْ اَوْ تَارِيكَ رَا

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّاُولٰٓئِیْ لَا بُصٰرَ (النہم)  
وَ اٰیةٌ لِّہُمْ اَیُّلُ نَسْلُہٗ  
مِنْہُ النَّہَارِ فَاِذَا ہُمْ مُطْمَئِنُوْنَ  
(یس: ۲۷)

وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ  
النَّیْلَ بَاسًا وَّ النَّوْمَ سُبَاتًا وَّ  
جَعَلَ النَّہَارَ نُسُورًا (الفرقان ۴)  
وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ النَّیْلَ  
وَالنَّہَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ اَرَادَ اَنْ  
یِّنَّ حَیْرًا وَّ اَرَادَ شُکُورًا  
(الفرقان ۶۲)

اَلَمْ یَسْئَلُوْا اَنَّا جَعَلْنَا  
النَّیْلَ لَیْسًا حَنُوًّا غَیْثًا وَّ النَّہَارَ  
مُبْہِیْرًا اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَآیٰتٍ  
لِّمَنْ یُّؤْمِنُ ۝

ایمان لانے والوں کے لیے۔

(النمل: ۸۶)

ہم رونانہ دیکھتے ہیں کہ پوری آب و تاب کے ساتھ سورج چمک رہا ہے اور زمین کا ذرہ ذرہ روشن ہے لیکن چیزیں گھٹنے گزرتے ہیں کہ حجتہ سورج زمین کے سامنے سے ہٹا دیا گیا۔ یکایک زمین کی فضا سے روشن دن کھینچ لیا گیا اور دیکھتے ہی دیکھتے پوری فضا پر رات اپنی تاریکیاں لیے مسلط ہو گئی۔ پھر چند مقررہ گھنٹے ہی گزرے تھے کہ سورج کی آب و تاب کے ساتھ مشرق سے نمودار ہوا اور دیکھتے ہی دیکھتے پوری فضا جگمگا اٹھی، پھر یہ عمل پوری باقاعدگی اور تسلسل کے ساتھ لاکھوں برس سے ہو رہا ہے کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ رات کے اوقات میں یکایک دن نمودار ہو جائے یا دن کے اوقات میں یکایک تاریک رات چھا جائے۔

پھر رات اور دن کی یہ آمدورفت انسان کی زندگی اور پرورش پر بھی بڑا گہرا اثر ڈالتی ہے۔ دن کی روشنی میں آدمی اپنی معاش اور ضروریات کے حصول میں تنہی کے ساتھ جتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اعضا رات و راتوں میں جواب دینے لگتی ہیں۔ اس وقت رات سکون و راحت کا گہوارہ بن کر نمودار ہوتی ہے اور آدمی اس کی پردہ پوش فضا میں سکون و راحت سے ہم آغوش ہو جاتا ہے اور دن نکلتے ہی وہ پھر تازہ دم ہو کر میدانِ عمل میں اتر پڑتا ہے۔

اگر عقل کی آنکھیں بند نہ ہوں تو سورج کی رفتار پر یہ زبردست کنٹرول اور شب و روز کے اوقات میں یہ حیرت انگیز بات آمدگی اور مقررہ مدت۔ دیکھ کر عقل و بعیدیت کا ریشہ ریشہ پکاراٹھے گا کہ ضرور ایک تسدیر و تدبیر اور نانا و بنیا خدا جس کا ارادہ ہر لمحہ اس نظم میں پورا رہتا ہے۔۔۔ اس خدا کا انکار وہی ہٹ دھرم کر سکتا ہے جو پہلے اپنے وجود کا انکار کر دے

اور لدی ہوئی ہواؤں کو ہم بھی بھیجتے ہیں

وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ

پھر (ان کے ذریعے) آسمان (کی طرف) سے پانی

لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا

برساتے ہیں اور اس پانی سے تمہیں سیراب کرتے

مِنَ السَّمَاءِ فَأَسْقَيْنَكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ

ہیں۔ اس دولت کے غازن تم نہیں ہو۔

لَهُ بِمَنَازِلَيْنِ ۝ (الحج: ۲۲)

خدا ہی ہے جو ہوائوں کو بھیجتا ہے اور وہ

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ

ہوائیں بادل اٹھاتی ہیں۔ پھر خدا ان بادلوں کو

فَتَنْزِلُ سَحَابًا خَفِيفًا يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ

آسمان میں جس طرح چاہتا ہے پھیلاتا ہے اور

كَثِيفًا فَيَخْرِجُ

انہیں نکال دیتا ہے اور تقسیم کرتا ہے پھر تم دیکھتے ہو

مِنْ خَلِيلِهِ ۖ فَإِذَا أَصَابَ آبَهُ

کہ بارش کے قطرے بادل میں سے ٹپک رہے ہیں

مِنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ إِذَا

هُم يَسْتَكْبِرُونَ

ہیں۔ پھر یہ باتیں جب وہ اپنے بندوں میں

سے جس پر چاہتا ہے برساتا ہے تو وہ خوش و

(الروم ۴۸)

خرم ہو جاتے ہیں۔

یہ پانی کے نزلانے سے لئی ہوئی ہوائیں کون چلاتا ہے؟ ان ہواؤں سے پانی کون برساتا ہے؟ پھر جن کو چاہتا ہے سیراب کرتا ہے اور جن کو چاہتا ہے محروم رکھتا ہے کیا انسان نے پانی کے نزلانے ہوائے دوش پر جمع کر رکھے ہیں؟ اگر ایسا ہے تو پھر ان پراشوں کا جس کیوں نہیں چلتا کہیں خشک سالی اور کہیں سیلاب کیوں ہے بلاشبہ خدا ہی کی ہستی ہے جس کے اشارے پر یہ سب کچھ ہو رہا ہے۔

دھوپ کی پیش گوئی کرنے کے باوجود سورج کے طلوع کا اٹکار وہی کر سکتا ہے جس کی عقل ماری گئی ہو۔

اور زمین میں (طرح طرح) کے قطعات ہیں

وَفِي الْأَرْضِ قِطَعٌ

ایک دوسرے سے ملے ہوئے، انگوڑے کے بلغ ہیں

زَمِينَ كِي بِيْدَاوَا مُتَجَاوِلَاتٍ

کھیتیاں ہیں کچور کے درخت ہیں جن میں سے کچر

وَجَثَثٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ

شاخوں والے ہیں اور کچر ایک ہی تنے والے پیرا

وَالْحَيْثُ مَصْنُوعَاتٌ وَغَيْرُ مَصْنُوعَاتٍ

سب کچر ایک ہی پانی کرتا ہے مگر جن میں ہم نے کسی

يُسْقِي بِمَاءٍ وَآخَرٍ لِّغَفَلَةٍ

کو کسی سے زیادہ بہتر بنا دیا ہے نہ ان میں ہر ایک

بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَرْضِ كُلِّهَا إِنَّ فِي

نشانیوں ہیں ان لوگوں کے لیے جو عقل سے کام لیتے

ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (الروم)

ایک ہی زمین میں الگ الگ قطعے ہیں بالکل ملے جلے واقع ہیں، لیکن ان کی شکلوں رنگوں اور خصوصیات میں

زبردست فرق ہے۔ ایک ہی پانی سب کو سیراب کر رہا ہے لیکن ہر قطعے کے پھلوں اور غلوں کا رنگ اور ذائقہ مختلف

بناوٹ اور خدائے بالکل جدا ہے۔ ایک ہی جڑ میں سے دو تنے نکل رہے ہیں لیکن دونوں کی خصوصیات بالکل مختلف

سے کام لیتے والا ان نشانیوں پر غور کرے گا تو وہ پائے گا کہ ایک زبردست قدرت اور حکمت والا خدا ہے جس کا

مؤثر ارادہ ان تمام رنگ و بناوٹوں میں کام کر رہا ہے۔

# آخرت کے حریف عتقاد

قسط (۶)

جناب سُلطانِ مبین صلی اللہ علیہ وسلم

بہشت کی ویدک شہادت  
 رگ وید: ۹: ۱۱۳: ۷-۱۱ (۷) جہاں ہمیشہ روشنی رہتی جس دنیا میں  
 "سورگ" واقع ہے۔ اس غیر فانی عالم جاوداں میں مجھ کو جگہ دے۔  
 سوم! اندر کے لیے تیار کر رہا ہے۔ (۸) جہاں ایم راج رہتے ہیں۔ جہاں آسمان کی وسعت ختم ہو جاتی ہے۔ جہاں بڑی  
 بڑی دنیاں ہیں۔ وہاں مجھ کو لافانی بنا دے۔ سوم! اندر کے لیے بہہ۔ (۹) جہاں آسمان پر بہشت سوم اور  
 فردوس ثالث میں حسب مرضی ٹہلنا ہوتا ہے۔ جہاں کے عالم پر نور میں۔ وہاں مجھ کو لافانی بنا دے۔ (۱۰) جہاں  
 خواہشوں کی تکمیل ہو جاتی ہے۔ جہاں نامرادوں پر تہید و بند ہے۔ جہاں سودھا نذر آسودگی ہے وہاں مجھ کو لافانی  
 بنا دے۔ (۱۱) جہاں مسرت کئی فرحت، تفریح و تفریح موجود ہیں۔ جہاں تمنائوں کی تمنا پوری ہو جاتی ہے وہاں  
 مجھ کو لافانی بنا دے۔ رگ وید: ۱۱: ۷۱: ۱۱-۱۱ دیگر

یہ سطح زمین سے فضا میں چڑھ گیا اور فضا سے بہشت کو چڑھ گیا۔ اور بہشت بریں سے سورگ جیوتی،  
 عالم انوار کو چلا گیا۔ اتھر وید: ۴: ۱۳: ۳-۳ دیگر۔ ایسا لافانی تو نہ مرے گا، نہ مرے گا۔ ڈرت۔ وہاں  
 نہ تو لوگ مرتے ہیں نہ وہاں سے تاریک لپٹی میں گرتے ہیں۔ اتھر وید: ۸: ۲۰: ۲۴ دیگر (۱۲) جنت میں کئی  
 خطرہ نہیں ہے نہ وہاں تم (موت) ہو۔ نہ ضعیفی کا ڈر ہے۔ آدمی بھوک و پیاس سے بے نیاز ہو کر (جنت)  
 سورگ لوگ میں اظہارِ اند و زمہ تلے ہے۔ (۱۳) ۱۷: ۱۱: ۱۱-۱۱ ایم راج! آپ جنت کے باعث (دلانے والی) آتشِ حرمان  
 (اگنی) کو جلنے میں۔ مجھ (احمد کش و وفا شعار) کو وہ (آتشِ حرمان) بتا دیجیے۔ لوگ سورگ لوگ میں غیر فانی  
 (احمد) ہو جاتے ہیں۔ پیری دنیا سے ہے۔ (۲۵) اسے صاحبِ ثناء و تحسین! عالم انور میں جنت

میں نایاب ہیں۔ ان سب فتناؤں کو حسب مرنی مانگ کر۔ رخصت و طر کے ساتھ ناز نہیں ہیں۔ اسی جیناؤں کو انسان نہیں پاسکتے ہیں۔ ان دبروں کے ساتھ زندگی گزارو۔ مگر موت کی حقیقت کو نہ پوچھو۔ کھاپ فی شدہ: ۱۷:۱۱ دیگر ۲۵:۶۳

سورگ لوک کا خواہشکار ہزار ہزار تر پڑھے (کیونکہ) یہاں سے سورگ لوک گھوٹے کی سواری سے ہزاروں کی مسافت پر ہے۔ سورگ لوک کے حصول کے لیے (ہزار ہزار تر پڑھے جاتے ہیں) فراغت و تقرب (محبت) کے لیے بے حد بے حساب پڑھنا چاہیے۔ کیونکہ پر جاتی بے حد و حساب ہیں۔ اتیرے برہمن: ۱۷:۲۱:۲۲ دیگر جو اس باب کو جانتا ہے وہ پر (بازو) والی نور والی چمک والی گاتیری کے وسیلے سے سورگ لوک جاتا ہے۔ اتیرے برہمن: ۲۳:۴:۴:۴ دیگر یہ سوکت (باب) رگ وید: ۴۸:۲۰ بہشت بخش ہے۔ اسی سوکت کے ذریعہ دیوتاؤں نے سورگ لوک کو فتح کر لیا۔ اسی سوکت کے ذریعہ خیموں نے (سورگ لوک کو فتح کر لیا) اسی طرح ہند کے مانک (بجھان) بھی اس سوکت سے سورگ لوک کو فتح کرتے ہیں۔ دیگر اگنی ہی پانچ طاقت والا ویشوا نرہوت ہے۔ وہ پروہت ان (پانچ طاقتوں) سے راجہ کو گہرے میں لیکر حفاظت کرتا ہے۔ جس طرح سمندر زمین کی (گہر کر حفاظت کرتا ہے) جس راجہ کے پاس ایسا عالم برہمن حکومت کا محافظہ و بہت (کاہن) ہوتا ہے۔ اس راجہ کی حکومت محفوظ رہتی ہے۔ عمر (طبعی) سے پہلے وہ نہیں مرتا۔ پڑھنا پک زندہ رہتا ہے۔ پوری عمر (سوسال) تک زندہ رہتا ہے اور نہ دوبارہ مرتا ہے۔ (مر کر امر ہو جاتا ہے) اتیرے برہمن: ۸۵:۵:۵:۵

جہنم کی ویدک شہادت جو برہمن پر ہوکتا ہے یا ناک چھینکتا ہے و خون کی نہیں پڑا ہوا بال و ٹم کھاتا رہتا ہے۔ دیگر جو ان کو ناک چھینکتا ہے یا ناک چھینکتا ہے۔ اتھر و وید: ۲:۱۹:۵:۵ دیگر جو ان کو ناک چھینکتا ہے جو دوست کو نقص پہنچاتا ہے جو ناخوشی بڑے کی تو میں کرتا ہے اس کو اسفل میں گرتے والا بناتے ہیں۔ اتھر و وید: ۲:۱۹:۵:۵ دیگر وہ دنیا میں بجز سوچ کی ہی ہر طرف سے تاریکی سے محیط ہیں۔ ان دنیاویوں میں وہ جاتے ہیں جو حاکم ہوتے ہیں۔ اتھر و وید: ۲:۱۹:۵:۵

فی الجہنم ویدک شہادت کی بنا پر یہ بات بڑے دلوں سے کہی جاسکتی ہے کہ گنہگاروں کی دنیا تاریکی سے محیط ہے۔ وہ ظلمات فوق ظلمات ہوتی ہے۔ جہنم کی پورانک تفصیلات جہنم سرشت حیات و جہنم حساب امی۔ (۵۵) (۵۵) (۵۵)



زیادیں وہاں جیسا معاملہ ہے ویسا یہاں نہیں ہے۔ چونکی کرتا ہے اور جو بدی کرتا ہے مرنے پر ان دونوں میں خاص فرق ہو جائے۔ (۲۶) نیکی کی دنیا شہد سے بھری ہوئی ہے، روضن یزہے۔ سنہری روشنی سے معمور ہے اور بقا کی منزل ہے۔ وہاں برہم چاری غذا کی طرح زندگی گزارنے والا) مرکز حیش کرتا ہے۔ وہاں پری اور مکلیف نہیں۔ (۲۷) بدی کی دنیا تاریک جہنم ہے وہاں ابدی رنج و عذاب عظیم ہے۔ گنہگار اپنے تئیں بچتا ہوا اور مدت مدید تک جلتا ہوا پڑا رہتا ہے۔ مہاجارت: شانی: ۴۳: ۲۵-۲۷

شہید کیلے حوریں: (۲۸) جنگ میں مرے ہوئے سورا کا سوگ نہیں کرنا چاہیے۔ (۲۹) کیونکہ مقتول سورما ماتم کے لائق نہیں ہے۔ وہ سورگ لوگ میں بزمی پاتلے رشتہ جنگ کیلے، پنڈا پانی، غسل و بسات کے احکام پر عمل نہیں کیا جاتا۔ (۳۰) مقتول جنگ کے استقبال کیلے ہزاروں حسین پسائیں (پریاں) دوڑتی ہیں اور اس کی آرزو کرتی ہیں کہ یہ میرا شوہر ہو۔ مہاجارت: شانی: ۴۸: ۴۴-۴۷۔ ازواج غیر مظہر فی الجنتہ (نام پری) نے (اجن سے) کہا۔ (۴۲) اندک کے صاحبزادے (اجن)! ہم سب (اپریاں) جو جنت (نگلی (گلاشہ) ہیں۔ بہادر۔ ماتم کو یہ بات زیب نہیں دیتی کہ مجھ کو بزرگ قرار دو۔ (۴۳) یہاں جنت کو آئے دن پوروں کو پانڈو کے مورث ملیں) خاندان کے لڑکے اور نواسے (تمہارے آباء و اجداد) کی وجہ ہم سے مباشرت کرتے ہیں اور اس میں وہ ہرج نہیں سمجھتے ہیں۔ مہاجارت: بن: ۴۶: ۴۲-۴۳۔ دیگر۔ (۸) پہاڑوں کا راجہ سونے کا بنا ہوا میرزا، پہاڑ ۳۳ ہزار یوجن لمبا چوڑا ہے۔ مدگل! میں.. دیوتاؤں کے باغات ہیں۔ (۹) پاکیزہ فندان بن وغیرہ نیکو کاروں کی تفریح گاہ ہیں ہیں۔ وہاں نہ بھوک پیاس ہے نہ مکان ہے نہ سردی گرمی اور خطر ہے۔ (۱۰) وہاں کوئی گندی اور بخوس چیز موجود نہیں۔ ہر اعتبار سے سکون بخش اور مسطر اچھی ہوا میں ملتی ہیں۔ (۱۱) منی! (وہاں) نئے لذت گوش اور ہر طرح سے دل پسند ہیں۔ (وہاں) رنج و غم ہے نہ بڑھاپا جو نہ شقت اور رنج ہے۔ (۱۲) منی! یہ عالم اپنے اعمال کے نتیجے میں ملتا ہے۔ اپنی کی ہوئی نیکیوں کے سبب سے آدمی یہاں پیدا ہوتے ہیں۔ (۱۳) گورکھیہ! (یہاں) پیدا ہونے والے کے نورانی جسم اعمال کے سبب سے پیدا ہوتے ہیں۔ والدین کے سبب سے نہیں پیدا ہوتے۔ (۱۴) انہیں پدینہ بدبو، پشیاب پاخانہ نہیں ہوتا یعنی! ان کے کپڑے گرب میلے نہیں ہوتے۔ (۱۵) ان کے ملکوتی، خوشبودارے دل کش گجرے کبھی سر جاتے ہیں۔ برہمن! وہ اسی طرح کے

لے جب برہمنوں نے اپنے خداوند کو بلا جھجک۔ زانی اور مخلوق بال شہرت قرار دیا ہے تو پھر بھلا جنت کی پاکیزہ جہنم کیسے طرح ان کی بچھڑے بچ سکتی تھیں۔ تیراں بجدیت ازواج مظہرہ کم نظیرین ان تلبہم و لا جان، لو کہ سکون و غیرہ نصیب ہی رہتی خدایا، بھلا کیسے

ہوائی جہاز (جہان) بھی جوتے ہیں۔ (۱۶) حمد و حزن اور مکان ان کے قریب نہیں آتے۔ حرص و بغض سے خالی ہوتے ہیں۔ مہمانی، اجنت کے مکیں آرام سے زندگی گزارتے ہیں۔ (۲۷) مینوں کے گھوڑا اس طرح کی دنیا و دن کے اوپر پر فضیلت ملکوتی عالم ہیں۔ (۱۸) برہمن! ان کے آگے مبارک نورانی عالم ہیں۔ جہاں مبارک نفوس رشی اپنے مبارک اعمال کے سبب جلتے ہیں۔ مہابھارت: بن: ۲۶۱: ۸-۱۸ دیگر (۲۶) شری دیوی جی کی (بندگی کرنے والے سب ہیں جلتے ہیں۔ جہاں خوشی بخشنے والی دیوی رہتی ہیں جہاں گھی کی ہڑدودھ کی نہر اور شہد کے چشتے ہیں۔ (۲۷) وہاں کی دوسری سب ندیوں میں آب حیات (امرت) بہتا ہے۔ کچھ ندیاں انگور کا شربت بہاتی ہیں اور دوسری جامن کا رس بہاتی ہیں۔ (۲۸) ہزاروں ندیوں میں آم اور گنے کا رس بہتا ہے۔ درخت پسند پھل والے ہیں اور اسی طرح سے کنوئیں اور باولیاں ہیں۔ (۲۹) جسے حسب ارادہ پھل اور شراب دینے والے ہیں وہاں کوئی کم و کاست نہیں ہے نہ وہاں کبھی مرض و صفت اور پیری آتی ہے۔ (۵۰) وہاں نہ غم ہے نہ حسد ہے نہ حرص و غصہ ہے۔ وہاں سبھی نوجوان اور بویوں کے ساتھ رہتے ہیں۔ اور ہزار آفتاب کی مانند چمکتے ہیں۔ دیوی جاگوت: ۱۲: ۱۲: ۲۶۱: ۵۰۔

کہیں کہیں جنت کے ضمن میں یہ تذکرہ بھی آتا ہے کہ بندہ خدا کا مقرب ہم شکل، ہم ذات و ہم صفات ہو جاتا ہے۔ یہ بحث مستطلاً آگے آرہی تھی یہاں اب جہنم کی تفصیلات دی جا رہی ہیں۔

(۱) کسی دن بھینے پر بیٹھے ہوئے راجہ ایم راج نے ہزاروں نالہ و شہیوں سے پروردگار کو دیکھا۔ (وہ چوراسی لاکھ دوزخوں کے خداوند ہیں۔ ان دوزخوں میں اکیس برسے

ٹوراوے ہیں۔ (۲۱) تانتر (تاریکی)۔ ۲۔ لوہ سنکو (لوہر کی سلام) (دھرتی نیرہ) ۳۔ مہابھرو (خوفناک تر) ۴۔ شاملی ۵۔ رورو۔ ۶۔ کندلی۔ ۷۔ پربت۔ ۸۔ مرتیو۔ ۹۔ کال سوتر (کال کا دعاگہ) (۲۲)۔ ۱۰۔ سنگھات (چوٹ) ۱۱۔ لوہ تاڈ (ضرب عرش) ۱۲۔ شش۔ ۱۳۔ باذہر ۱۴۔ سم پر یاتن (سزا) ۱۵۔ ہانگ (کبیر) ۱۶۔ کرام۔ ۱۷۔ سم جیون۔ ۱۸۔ مہاچھ (بڑا شہر) (۲۳) ۱۸۔ اوی پی۔ ۱۹۔ اندھ تا سرنندی تاریکی۔ (۲۰)۔ کبھی پاک (بانڈی بال) ۲۱۔ اسی پرتی (دشت خجور برگ) اور قہن (اتحادگی) اکیس۔ گرتو پراں: پریت کلیپ: ۵: ۱۹: ۲۳ دیگر

(۲۴) پھر میں ہم مانج کی دنیا کی حالت کو بیان کروں گا۔ (۱۵) جنوب اور گوشہ جنوب مغرب کے درمیان ایم راج کا شہر ہے وہ شہر گہرا و بڑا ہے۔ وہ دیوتاؤں کے لیے بھی ناقابلِ تسخیر ہے۔ ۱۶۔ وہ چوکور اور چار چاکوں والا ہے اور اس شہر میں ۱۷۔ اس شہر کے بیچ ایم راج اپنے پرکاروں کے ساتھ تشریف رکھتے ہیں۔ ۱۸۔ وہ شہر چار

کوس وسیع و عریض ہے وہ سب کا سبیل و گہرے بنا ہوا ہے۔ اس میں سے بجلی کی طرح سے کرنیں چھوٹی ہیں۔ (۱۸) ہم راج محل بلجا چٹا اور طلائی ہے اور پائش میں دو کوس اونچا ہے۔ (۱۹) ہیروں کے ہزار ستون پروہ بنا ہوا ہے۔ اس کے روشن حلق اور درجے موتیوں کی سلاخوں سے بنے ہوئے ہیں۔ محل پر جھنڈے جھنڈیاں لہرایا کرتی ہیں۔ (۲۰) دیو گھوڑوں پر مصوروں کے بنائے ہوئے نقوش ہیں اور جا بجا کپڑے کے پردے لگتے ہیں۔ سونے کے دستہ کے نور محل چلے جاتے ہیں۔ (۲۱) سیکڑوں گھنٹوں کی آوازیں گونجتی ہیں اور محل پر سیکڑوں سا بان ہیں۔ فرش سونے کا ہے جو محل و گہر سے جڑا ہوا ہے۔ (۲۲) وہاں جگوان یم راج خوبصورت تخت پر جلوہ افروز ہوتے ہیں۔ تخت چالیں کوس بلجا چڑا ہے اور بال کی طرح نیلگوں ہے۔ (۲۳) یم راج انصاف دان، انصاف پرست، منصف مزاج اور خیر خواہ ہیں۔ گنہگاروں کے لیے وہ خوفناک ہیں اور نیکو کاروں کے لیے سکون بخش ہیں۔

(۲۴) شہر کے بیچ راستے میں چتر گپت، خازن اعمال کا محل ہے جو سو کوس بلجا چڑا ہے۔ (۲۵) یہ محل خوبصورت ہے اور آہنی دیواروں سے محیط ہے۔ اس کی گزر گاہیں سیکڑوں جھنڈیوں سے بھی ہوئی ہیں۔ (۲۶) محل سیکڑوں چرخوں سے چرخاں ہوتا ہے اور گھٹنے کی آواز سے گونجتا رہتا ہے۔ نقوش برجیوں سے محل عجیب و غریب معلوم پڑتا ہے۔ یہی چتر گپت کی جائے رہائش ہے۔ (۲۷) محل آسمان میں چمکتا ہوا دکھائی پڑتا ہے۔ چتر گپت آدمیوں کے اعمال پر ٹینک ٹینک غور کرتے ہیں۔ (۲۸) اور کسی بھی حال میں نیکوں اور بدیوں کو نہیں بھولتے جس نے جس طرح نیکی اور بدی کیا ہے اس کو میچ سمجھ جاتے ہیں۔ (۲۹) چتر گپت کے محل کے پورب بخار کا بڑا مکان ہے اور دکن طرف دروازہ پوروں کا گھر ہے۔ (۳۰) پچھم طرف دام اہل بد معنی اور قبیض کا گھر ہے۔ انر طرف نات اور چی کت سی کا گھر ہے۔ (۳۱) شمال مشرق میں در در اور جنوب شرق میں بیہوی کا گھر ہے۔ (جنوب مغرب میں بیچن اور شمال مغرب میں مورش کے مکانات ہیں۔ (۳۲) اس طرح امرن کی جماعت کے ساتھ چتر گپت رہتے ہیں جو کوئی جو کچھ کرتا ہے اس سب کام کو سدھتے ہیں۔ (۳۳) گردا و حرم راج کے محل کے دکن طرف مذموم لگہکار رزاکھتے ہوئے پڑے رہتے ہیں۔ (۳۴) یم راج کے ہر کارے بڑی خوفناک بوگڑوں سے بد اعمالیوں کی وجہ سے ان کو پٹیتے ہیں وہ طرح طرح سے روتے و مہلتے ہیں۔ (۳۵) گنہگار طرح طرح کے توبہ و تہیارت سے کھٹے جاتے ہیں اور کڑی کی طرح دھندوں میں چپے ہاتھ ہیں۔ (۳۶) کچھ گنہگار دیکھتے ہوئے انکاروں سے ہمیشہ جلتے جاتے ہیں۔ پلے کی گئی بدکاری کی وجہ سے اس کے ٹکڑے کی طرح پھونکے اور جلتے جاتے ہیں۔ (۳۷) کچھ گنہگار زمین پر لٹا کو کھاتا ہے کھٹے جاتے ہیں اور وہ (۳۸) گنہگار کی وجہ سے روتے چلاتے دکھائی پڑتے ہیں۔ (۳۹) یم کے سپاہی دوسرے گنہگاروں کے ساتھ

۱۔ سحر زقیل میں ڈال ڈال کر سزا دیتے ہیں۔ (۳۹) دوسرے کروٹوں گنگوڑا روزانہ بھوک سے بے تاب ہو کر کھانا مانگتے رہتے ہیں۔ یم لوگ کی سزا کو دیکھ کر اور یم راج کی ڈانٹ ڈپٹ کو سن کر (گنگوڑا غارت زدہ رہتے ہیں) ہرگز

پرست: ۲۱: ۱۴: ۱۳۹ = ۱۴: ۱۴: ۱۴

دیکر دیوی بھاگوت: ۸: ۲۱: ۲۱ - ۸ (۲۱) دو زخوں کی تعداد کہیں بیان کرتے ہیں کچھ لوگ ان کو اٹھائیں (میان کرنے ہیں) ان کو میں بالترتیب بتاتا ہوں۔ (۲۲) ۱۔ تانمیر (تانیگ) ۲۔ اندھ تاسر (تیرہ تارک) تیسرے و ڈورڈ ہرن والے۔ بعدہ ۳۔ کبھی پاک (ہانڈی ابل)۔ (۲۳) ۵۔ کال سوتا (موت کی رسی) ۶۔ خنجر برگ کا جھل۔ ۷۔ دھن نوک۔ ۸۔ اندھ کانوں۔ ۹۔ کڑی بھوچن (کرم خوردہ) ۱۰۔ سنڈی۔ ۱۱۔ بہت تپیدہ۔ ۱۲۔ خنڈ پر خارا اور ۱۳۔ موسوم بے ترنی (ڈولنے والی) ۱۴۔ دیو فی! ۱۵۔ پیب کا پانی۔ ۱۶۔ جس دم ۱۷۔ غضب ۱۸۔ عاب خوردہ۔ ۱۹۔ ہگ گیر۔ (۲۹) تاج بوج (نشیب) آٹھن نوش۔ نکات درد۔ سانبوہ ورواں بعدہ نیزہ ۲۰۔ مار۔ ۲۱۔ فارگیر۔ دور و دور ڈور (گروڈل درگروڈل)۔ سوزن دھن۔ یہ اٹھائیں دوزخ کئے گئے ہیں۔ (۲۸) یہ دوزخ سزا کی بڑی جگہیں ہیں۔ پیدا ہونے والوں کے لیے اعمال کی وجہ سے یہاں پڑنا پڑتا ہے۔ اے ابن برہما۔ دیوی بھاگوت ۸: ۲۱: ۲۱ - ۲۸ مسلسل۔

دیوی بھاگوت: ۸: ۱۲۲: ۲ - ۲ ناروٹے کہا (۱) راجب اندھ! اعمال کی کون کون سی قسمیں ہیں۔ عذاب کی ان دنیاؤں کو تفصیل سے سننا چاہتا ہوں۔ شری ناراین نے فرمایا۔ (۲) جوہر طینت دو مہروں کی دولت ہے اور بچوں کو چراتا ہے۔ اس کو یم راج کے سپاہی پکڑ کر لے جاتے ہیں۔ (۳) یم راج کے ڈراوٹے سپاہی اس کو دام موت سے باندھ کر سزا کی جگہ دوزخ تاسر (تارک) میں ڈال دیتے ہیں۔ (۴) کندھ رکھنے والے یم راج کے سپاہی اس کو ڈانٹتے اور سارتے پھینکتے ہیں۔ اور وہ بطینت بے ہوش ہو جاتا ہے۔ (۵) ابن برہما! ناروٹے اب اس دوزخ خوش کھا کر گر پڑتا ہے۔ جو شوہر کو فریب دے کر اس کی بیوی سے استملا کرتا ہے۔ ۱۶۔ اس کو یم راج کے سپاہی دوزخ تیرہ تارک (اندھ تاسر) میں ڈالتے ہیں۔ جہاں مگر انسان درد سے کراہنے لگتا ہے۔ (۷) ۱۸۔ السانہ نورنا اندھا اور غمناک اس ہو جاتا ہے۔ اور جو کشتہ دخت کی طرح پڑا ہوتا ہے۔ (۸) ہی نے تھا سنے اس دوزخ اندھ تاسر کہتا ہے۔ یہ میں اودیہ میرا ہے۔ یہ جتنا میرا شخص مخلوق سے حسد کرتا ہے۔ (۹) ۱۹۔ فی سکارا سے اپنے طاعناں کی پیش کرنا ہے وہ سارے کے سارے اعمال سے بے یار و مددگار ہے۔ (۱۰) ۲۰۔ کوٹو دوزخ کوٹو دوزخ نامک دوزخ میں لگتے ہیں۔ ہی دنیا میں انسان کے اعمال سے بے یار و مددگار ہے۔

(۱۱) دے ہرن (رُودُود) بن کر وہاں اس شخص کو تکلیف پہنچائیں گے اسی سبب سے اساطیر دان ریشیوں نے اس دوزخ کو "رور و پُرن وار" کہا ہے۔ (۱۲) قدما نے "رور و" کو سانپ سے زیادہ خطرناک جانور بتلایا ہے۔ اسی دیے دوزخ کو رور و کہا گیا ہے۔ (۱۳) جہاں انسان سزا پانے کے لیے دوسرے جسم میں پیدا ہوتا ہے۔ گوشت خور "رور و" اس کو گوشت کے لیے مارتے ہیں۔ (۱۴) جو سخت سنگ دل و بے وقوف انسان پرندوں اور چرندوں کو کھاتا ہے۔ یم راج کے سپاہی اس کو پکاتے ہیں۔ (۱۵) ہانڈی ابال "کبھی پاک" دوزخ میں کھولتے ہوئے تیل میں جھنڈے جانور کے بال ہیں اتنے ہزار سال (پکاتے ہیں) (۱۶) والدین و برہمن سے حد کرنے والا آگ کی تینچی سے جلایا جاتا ہوا دوزخ "دام مرگ" میں (داخل کیا جاتا ہے) (۱۷) یہاں داخل شدہ دوزخی سے بھوک پیاس سے۔ اندر باہر جلتا ہوا بھجیتا ہے "لینتا ہے" کرٹ بدلتا ہے "بھرتا ہے" اور دوڑتا ہے۔ (۱۸) دیر پٹی! حالت اس میں جواپنے وید کے طریقے کو چھوڑ کر جمل کرتا ہے۔ اس گنہگار شخص کو (۱۹) دوزخ کے سپاہی "دست خنجر برگ" میں داخل کرتے ہیں اور کوڑوں سے مارتے ہیں۔ (۲۰) یہاں دوزخی تلوے اٹھا کر ادھر ادھر تیزی سے دوڑتا ہے۔ دونوں طرف و حار و سردیوں سے کھتا ہے۔ (۲۱) سامے جسم میں زخم کھا کر ہائے میں مرا، کہہ کر غش کھا کر گر پڑتا ہے۔ درد سے کراہتا ہوا قدم قدم پر گر جاتا ہے۔

(صفحہ ۳۸ کا بقیہ)

(صفحہ ۳۸ کا بقیہ)

بڑے فتنے کے ابھرنے کا اندیشہ نہ ہو۔

اعظم منہ

امام الحرمین نے اپنے اس اظہار تعجب کی کوئی دلیل نہیں دی ہے حالانکہ امام الحرمین اپنی اس بات میں منفرد نہیں ہیں بلکہ جیسا کہ ابھی ہم نے بیان کیا ہے، امام ابن خزم اور علامہ ابو بکر جصاص جیسے محققین ان کے ساتھ ہیں۔ باقی رہی یہ بات کہ عزل امام کا اقدام اس وقت کیا جائے گا جب کہ کسی بڑے فتنے کا اندیشہ نہ ہو تو اس کی معقولیت سے کون انکار کر سکتا ہے؟

لے شرح مسلم للنووی ج ۱ ص ۵۵

# رسائل مسائل

## سنِ ہجری سے قبل کے واقعات کی تاریخی تعیین

سوال -

اسلامی تاریخ کا تعیین چونکہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں اتفاق رائے سے سنِ ہجری مقرر ہوا اس سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس سے پہلے کے واقعات کا تعیین کس طرح کیا جائے گا اور بعض واقعات کے بارے میں دن اور تاریخ جو بیان کی جاتی ہے وہ کس طرح صحیح تسلیم کی جائے گی۔ مثلاً کہا جاتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یوم شوال میں فرعون سے نجات ملی تھی یعنی ۱۰ محرم کو۔ جب تاریخ کا تعیین ہی حضرت عمرؓ کے زمانے میں ہوا تو پھر کس بنیاد پر یہ معلوم ہوا کہ یہ واقعہ ۱۰ محرم کو ہوا تھا۔

### جواب

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں سنِ ہجری کے تعیین کا مطلب نہیں ہے کہ اس سے پہلے عرب میں کوئی سن اور تاریخ رائج نہ تھی عرب میں اسلام سے پہلے بھی متعدد شمسی و قمری سن رائج تھے۔ سنِ عیسوی بھی دنیا کے ایک بڑے حصے میں بہت پہلے ہی سے رائج تھا۔ سوال یہ تھا کہ اسلامی تقویم کے لیے مسلمان انہیں سنیں میں سے کوئی سن اپنے لیے منتخب کر لیں یا اپنا الگ سن رائج کریں اور اگر رائج کریں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت یا شوال سے رائج کریں یا وفات یا ہجرت سے۔ اتفاق اس پر ہوا کہ ہجرت نبوی سے سن رائج کیا جائے۔ پہلے وہی رائج جو پہلے سے عرب میں رائج تھے ان میں کوئی تبدیلی نہیں کی گئی۔

سنِ ہجری کے پہلے کے واقعات کو سنِ ہجری سے بیان نہیں کیا جاسکتا بلکہ دوسرے عینِ یاد کے بڑے واقعات سے تعیین کی جاتی ہے مثال کے طور پر اگر ہم یہ جاننا چاہیں کہ طلحہ کس سن میں ہوئی تھی تو

سن ہجری سے بیان نہیں کیا جائے گا بلکہ حضورؐ کی بعثت و نبوت سے اس کو ظاہر کیا جائے گا یا قبل ہجرت کہہ کر بیان کیا جائے گا۔ مثلاً ہم کہیں گے کہ ہجرت سے دو سال پہلے معراج ہوئی یا نبوت لینے کے گیارہ سال بعد یہ واقعہ پیش آیا۔ ابراہیمؑ ہاتھیوں کے لشکر کے ساتھ کعبہ پر جو حملہ کرنا چاہا تھا اس کے لیے عام الغیل کی اصطلاح بن گئی تھی اور بہت سے واقعات عام الغیل سے بیان کیے جاتے تھے۔ چنانچہ اصحاب اسیئر حضورؐ کی ولادت کو بھی عام الغیل کے حساب سے بیان کرتے ہیں۔ یہ بھی آپؐ کو معلوم ہی ہو گا کہ عیسائی مورخین حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے کے واقعات کو قبل مسیح کہہ کر بیان کرتے ہیں۔

جو واقعات بہت قدیم ہیں ان کے لیے کوئی سن بیان نہیں کیا جاتا۔ ۱۰۔ احرم کے جو غیر معمولی واقعات بیان کیے جاتے ہیں۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کا فرعون سے نجات پانا تو اس کے لیے کوئی سن متعین نہیں کیا جاتا۔ تاریخ اس لیے بیان کی جاتی ہے کہ پہنچے اور ان کے ایام پہلے سے رائج اور معلوم تھے۔ محرم پہلے بھی آتا تھا اور یکم سے کر ۲۹ یا ۳۰ تک کی تاریخیں معلوم تھیں۔ باقی رہی یہ بات کہ صحیح طور پر یہ کیسے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰؑ کو نجات ۱۰ احرم کو ملی تھی تو اس کے دو ذرائع ہیں۔ ایک یہ کہ عرب کے یہودیوں میں سلا بعد تسلی یہ بات مشہور چلی آ رہی تھی اور اس دن وہ روزے بھی رکھتے تھے۔ دوسرا اس سے بڑا اور یقینی ذریعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق ہے۔ صحیح احادیث سے یہ بات معلوم ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ یہودی یوم عاشوراء کا روزہ اس لیے رکھتے ہیں کہ اس دن اللہ نے ان کو فرعون سے نجات بخشی تھی اور حضرت موسیٰؑ نے اس دن اللہ کا شکر ادا کرنے کے لیے روزہ رکھا تھا تو حضورؐ نے اس کی تصدیق فرمائی اور مسلمانوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

## باغ کے پھلوں کی خرید و فروخت

سوال

یہاں ۹۰ فی صد باغ پھول کی آمدنی پر اور ۱۰ فی صد دو دو تین سال کے لیے قبل از وقت ہی فروخت ہو جاتے ہیں۔ ایسی صورت میں وہ لوگ کسی باغ کی خرید و فروخت میں کس طرح حصہ لیں جن کا عقیدہ ہے کہ باغ کی بیج و ثمر اس وقت ہونی چاہیے جب پھل قابل انتفاع ہو جائیں۔ آخر ان کا مافیہ صدک کس طرح ملے گا؟

## جواب

آخران کا معاشی مسئلہ کس طرح حل ہوگا اس جملے کے پیچھے جو ذہن کام کر رہا ہے اس کو اپنے سوچنے کے بڑھنگ پر غور کرنا چاہیے اور اس کی اصلاح کی فکر کرنی چاہیے۔ سائل کو معلوم ہونا چاہیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت دو دو تین سال کے لیے کسی باغ کی بیج و فروخت کو ناجائز قرار دیا تھا، اس وقت مدینہ منورہ میں زراعت برائے نام ہوتی تھی اور ان کی اقتصادیات کا انحصار کھجوروں کے باغوں ہی پر تھا اور اس طرح کی بیج و شرابغ بھی تھی لیکن جب آپ نے اسے ناجائز قرار دیا تو کسی ایک مسلمان نے بھی یہ عذر پیش نہیں کیا کہ آخر ہمارا معاشی مسئلہ کیسے حل ہوگا۔ آج سودی کاروبار دنیا کی طرح پھیلا ہوا ہے اور اس سے منہ کیجیے تو وہ لوگ بھی یہی کہتے ہیں کہ اگر ہم اس کو چھوڑ دیں تو ہمارا معاشی مسئلہ کیسے حل ہوگا۔ اگر یہ عذر تسلیم کر لیا جائے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ شرعی احکام اہل نہیں ہیں بلکہ معاشی مسئلے کا حل اصل چیز ہے جن معاملات سے بھی معاشی مسئلہ ہوتا ہو ان کو جائز ہونا چاہیے اور شریعت کو ہاتھ باندھ کر اس کی پیروی کرنی چاہیے۔ مخلص مسلمان کو اس طرز فکر سے پناہ مانگنا چاہیے۔

کسی باغ کو دو دو تین سال کے لیے فروخت کرنا ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ شریعت میں اس کے لیے کوئی گنجائش معلوم نہیں ہوتی جس وقت آدموں کے پھول پھل بن جائیں یعنی پھول پھولیں تبدیل ہو جائیں اس وقت اس باغ کو بیچنا جائز ہے۔ اس سے پہلے جائز نہیں ہے۔ (سید احمد قادری)

## کیا سادا کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے

## سوال

فقہ حنفی کی رو سے سادات کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے لیکن بعض حنفی فقہار کی طرف یہ رائے منسوب کی گئی ہے کہ وہ ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آل محمد کو زکوٰۃ لینے کی اجازت دیتے ہیں اور اس کی وجہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ حضور خمس میں سے ان کو دیتے تھے۔ آپ کے بعد چونکہ خمس میں سے انہیں حصہ نہیں ملتا اس لیے آل محمد کے زکوٰۃ لینے کی وجہ ختم ہوگئی اور اب وہ زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔ براہ کرم اس مسئلہ پر اپنے علم و تحقیق کی روشنی میں تفصیل کے ساتھ کلام کریں۔ باقی بر ص ۴۲



# مغربی افریقہ کی مسلمان ریاستیں

اسلاک ریویو انجلیٹڈ میں *Neville Bagot* کی ایک مقالے کے  
بڑے حصے کا ترجمہ۔ (اخراج)

یہ بات تعجب انگیز ہے کہ دنیا کے اسلام میں مغربی افریقہ کے مسلمانوں کا چرچا بہت کم ہے۔ مشرق یا مشرق وسطیٰ کے اسلامی ممالک عالمی پریس میں اپنا مناسب حصہ حاصل کر رہے ہیں لیکن مغربی افریقہ کی مسلم حکومتوں کا ذکر مسلم حکومتوں کی حیثیت سے بہت کم سنا جاتا ہے۔

سینگال، گینیا اور مالی کی مشترکہ آبادی تقریباً گیارہ ملین ہے جس میں ساڑھے سات ملین سے کچھ زیادہ مسلمان ہیں۔ دوسرے لفظوں میں سینگال کی مسلم آبادی ۵۰ فی صدی، گینیا کی ۸۰ فی صدی اور مالی کی ۶۵ فی صدی کے درمیان ہے۔ ان ممالک کے مسلمانوں کی پوزیشن کی تعیین کے لیے ضروری ہے کہ اعداد و شمار کی تفصیلات سنجیدگی سے جانیں۔

## سینگال

جغرافیہ۔ سینگال افریقہ کی بہت ہی ترقی یافتہ مسلم ریاستوں میں سے ایک ہے۔ سینگال کا نام ایک قبیلہ سنگین سے لیا گیا ہے جو ایک دریا کے دوہانے پر آباد ہے۔ پہلی جہت سے یہاں کی اہم اور خاص جماعتیں یہ ہیں:- دولوفس (Wolofs)، پولس (Peuls)، سیر (Sere)، بوکولرس (Bokor) اور ٹوکولرس (Tukulor) ڈولا (Diala)، مالنگ (Mandinga)، مالنگ (Mandinga)، سیراکول (Saracole) اور س (Sere)۔ دولوف اور پونڈریاں کی دو اہم دیہی زبانیں ہیں۔ مسلمان و دولوف جو پہلی اعتبار سے اس ملک کا سب سے بڑا حصہ ہیں۔ ملک میں مختلف مزدوروں کی حیثیت سے ممتاز ہیں اور سیر (Sere) کی نسل کی اکثریت

میں ماہوں۔ (پی نہ) ایک بھلی ہے جس سے تیل نکالا جاتا ہے) اس ملک سے برآمد کی جانے والی اشیاء میں ۵۰ فیصد حصہ بنی نہ ہی کا ہے جس کی قیمت ۲۵ ملین فریچ افریقن فرانک ہوتی ہے۔ سیننگال کا مرکز فیہر ٹاکر ہے جس کی آبادی تین لاکھ ساٹھ ہزار ہے۔ سب سے اہم دریا سیننگال ایک ہزار چوبیس میل لمبا ہے تعلیم: تیس لاکھ کی آبادی میں صرف ایک لاکھ چھبیس ہزار مسلمان طلبہ (جن میں چالیس ہزار لڑکیوں کی تعداد بھی شامل ہے) نے سلائے میں پرائمیری اسکولوں میں تعلیم حاصل کی اور سکندری اسکولوں میں ۸۵۲۶ طلبہ نے تعلیم پائی۔ طلبہ کی تعلیم، غم انگیز تعداد صرف اسی اسلامی ملک میں نہیں ہے بلکہ غالب اکثریت رکھنے بہت سے مسلم ممالک میں تعلیم کا یہی حال ہے۔ یہ جو صلا فرابات نوٹ کرنے کے لائق ہے کہ ۴ اپریل ۱۹۶۰ء کو حکومت کے شعبہ نشر و اشاعت نے یہ خبر شائع کی ہے کہ موجودہ قابل ترجیح کاموں میں ایک کام عربی زبان اور اسلامی تہذیب کی تعلیم ہے۔ فرانسیسی قبضے کے دوران میں کیتھولک مشنری کی انتہائی منظم کوشش یہ رہی کہ مسلمانوں کو عیسائی بنایا جائے لیکن اس کے برخلاف آج ہر جگہ اچیلے آ کی علامات نمایاں ہیں۔ ٹاکر اور دوسرے مقامات کی تعلیم گاہوں میں عربی زبان کی تعلیم جاری ہے۔ اس کے علاوہ بہت سے طلبہ ادارہ علوم اسلامی میں بھی باقاعدہ شرکت کر رہے ہیں۔

اس ملک کے بارے میں قدیم ترین تاریخی بیان وہ ہے سیننگال میں اسلام کی ابتدائی تاریخ جو ابن حوقل نے دیا ہے۔ دسویں صدی عیسوی میں یہ فائدہ گزیر اس وقت سیننگال کے نچلے حصے کی مکرور کی شاہی حکومت، فاندہ کے ماتحت تھی۔ کہا جاتا ہے کہ عبداللہ بن یاسین نے سیننگال کے ایک جزیرے میں ایک خاص اسلامی مسلک کی بنیاد رکھی اور انہیں کے ماننے والوں نے سیننگال کو فاندہ کی ماتحتی سے آزاد کیا۔ چودھویں صدی عیسوی میں مشرقی سیننگال کے اندر سب سے پہلے ملنی کے اثرات محسوس کیے گئے۔ پولس قبیلے نے تمام مغربی افریقہ میں بڑی تیزی سے اسلام کی اشاعت کی۔ چودھویں صدی کے بعد کی دو صدیوں میں ان کے ذریعہ اسلام بہت تیزی سے پھیلا لیکن سیننگال کی فادی میں تکراروں نے ان کو شکست دے دی۔ ۱۸۵۴ء تا ۱۸۶۵ء تک لیبی سیننگال پر مورس غالب رہے لیکن حصول طاقت کے لیے ملک کے اندرونی حصوں کے مختلف قبیلوں کی پابجی کشن نے ملک کے اتحاد کو بہت کمزور کر دیا۔ فرانسیسیوں نے بڑی تیزی سے اس کمزوری کا فائدہ اٹھایا اور ان کے جبریل نے مسلمانوں کے

سیگمال میں فرانس کی پالیسی کا نمونہ ہی تھا جو الجزائر میں۔ اس نے ایک خاص مذہبی فرقے کی حمایت کی اور پھر ان کی مدد سے پورے ملک پر غالب آگیا۔ مفتوح ہونے کے بعد اس ملک کی تاریخ بتاتی ہے کہ فرانس اور برطانیہ دونوں نے اپنے سامراجی مقاصد کے لیے یہاں کے باشندوں کا بہت زیادہ استحصال کیا، دنیا کی دو بڑی جنگوں میں یہاں کے لوگوں کو کثیر تعداد میں بھرتی کیا گیا اور سابقہ سلطنت فرانس کے مختلف حصوں میں وہاں کی بغاوتوں کو کچلنے کے لیے ہمیں بکثرت استعمال کیا گیا۔

۱۹۴۷ء میں فرانس، سیدگالی فوجوں کو مدد فاسک میں استعمال کر رہا تھا۔ لیکن

### آزادی کی کشمکش

فرانس کے مشہور سوشلسٹ لیڈر میرلین گئے اس کے خلاف سخت اعتراض کیا اس وقت وہ ڈاکٹر کے میر تھے وہ ایک تجربہ کار سیاسی لیڈر اور فرنچ اسمبلی کے سابق ممبر بھی تھے۔ ان کے اس اختلاف کی وجہ سے فرانسیسی حکومت نے ان کو فرنچ اسمبلی کے الکشن میں شکست دینے کا نقشہ کار مرتب کیا، حکومت کا جوڑ توڑ اتنا کامیاب ہوا کہ سیدگمال کے خانقاہ نشین مشائخ اور ان کے ماننے والوں نے ان کے بجائے مشہور کئی ایک شاعر لیڈر پلڈ سید سنگم کی حمایت کی اور راجہ یہ شاعر سیدگمال کا صدر ہے۔

بڑا مسئلہ یہ مالی کفایت دین بنانے کے لیے سیدگمال نے اپنے آپ کو مغربی سودا ان کے ساتھ ملمسہ کر دیا۔ مالی سہولتوں میں فرانس سے آزادی حاصل کر لی تھی لیکن یہ انضمام صرف دو ہینے باقی رہا۔ اگست میں اس نے اپنے آپ کو اس فیڈریشن سے الگ کر لیا اور ستمبر میں اپنی آزادی کا اعلان کر دیا اور سنگم کو اپنا صدر منتخب کیا۔ دو دنوں کے بعد ممدو ڈائی وزیر اعظم بنائے گئے۔ ۲۸ ستمبر ۱۹۶۱ کو سیدگمال اقوام متحدہ کا ممبر بن گیا۔

ممدو ڈائی سیدگمالی سوشلزم کے پرچم کو اکیلے تھے ان کا عقیدہ تھا کہ سیدگمال افریقہ کا ایک لازمی حصہ ہے اس لیے اس کو افریقی سیاست کے ساتھ کال اتفاق کرنا چاہیے۔ ایک دوسرے فرنچ سوشلسٹ لیڈر منسٹرین رادوس، صدر سنگم کے یہ اسی شیر ہے۔ یہ مسلمان ریاستوں کی جنگ آزادی کی ممتاز حامیوں میں ہیں۔ اور اس سلسلے میں ان کا ریکارڈ بڑا شاندار ہے۔

۱۹۶۲ کے خاتمے پر وزیر اعظم ممدو ڈائی اور سیدگمالی اسمبلی کے اسپیکر منسٹرین گئے کے درمیان سخت اختلاف ہو گیا۔ اس اختلاف رائے کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۱۹۶۳ میں ممدو ڈائی کو مجلس دوام کی مزا دی گئی اور ان کی وزارت کے چار دوسرے وزروں کو ۲ سالہ قید کی سزا دی گئی، لیکن گئے کو حکم دیا گیا کہ وہ اس سے

صدر اور لیو پولڈ سنگھر کو سرکاری مقرر کیا گیا۔ موجودہ حکومت کے تعلقات مالی کے ساتھ پہلے سے نمایاں طور پر بہتر ہو رہے ہیں۔

## گینیا

گینیا نے جو فرانس کے قبضے میں تھا ستمبر ۱۹۵۸ء میں اپنی تاریخ آپ بنائی اس طرح کہ اس نے بطور خود یہ اعلان کر دیا کہ اب وہ فرنچ یونین سے الگ ہو گیا ہے۔ گینیا مغربی افریقہ کا تنہا وہ ملک ہے جس نے یہ مضبوط اور سخت قدم اٹھایا۔ باقی ملکوں نے بتدریج ۱۹۶۰ تک آزادی حاصل کی۔ فرانس کے صدر ڈیگول نے جو اس اقدام سے غضب ناک ہو گئے تھے فوراً گینیا کی مالی امداد بند کر دی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ گینیا کے سیاسی لیڈر سیکو توریے راتوں رات دنیا کے ایک مشہور آدمی بن گئے۔

گینیا سینگال اور شمال میں اس حصے کے درمیان واقع ہے جو اب تک پرتگال کے قبضے میں ہے۔ شمال مغرب میں اس کی سرحد مالی سے اور دکھن میں میرالون سے اور دکھن پورب میں لائبریا اور ایوری کوئیو سے ملتی ہے۔ اس کا رقبہ دو لاکھ چوبیس ہزار کیلومیٹر پر مشتمل ہے اور اس کی آبادی ۷،۲ لاکھ ہے جیسا کہ اوپر کہا گیا۔ یہاں مسلمانوں کی تعداد ۸۰ فی صد ہے۔ مغربی افریقہ میں مسلمانوں کی ٹھیک ٹھیک بلایم وکاست تعداد بتانا مشکل ہے۔ بعض مبصرین نے دکھایا ہے کہ ۱۹۳۴ء سے ۱۹۶۵ء کے درمیان مغربی افریقہ میں مسلمانوں کی تعداد بہت بڑھی ہے۔ افریقیوں کے لیے اسلام میں سب سے سب سے بڑی اپیل یہ ہے کہ وہ نسل پرستی کی نفی کرتا ہے اور اس کے ملنے والوں کے درمیان نسل کی بنیاد پر کوئی کفری یا امتیاز نہیں برتا جاتا اور یہاں اب تک مسلمانوں کے اندر موجود ہے اور ان کا اندر عربی زبان اور اسلامی علوم کی تعلیم ترقی پذیر ہے۔ جب گینیا کو فرنچ ایڈسے محروم کر دیا گیا تو وہ کمیونسٹ ملکوں سے مالی امداد لینے پر مجبور ہو گیا۔ ان حالات میں یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ اس ملک میں تمام ذرائع و وسائل قومی ملکیت میں لے لیے گئے لیکن قریب زمانے میں پھر ان سر نو انفرادی ملکیت نے اچانک جہاننا شروع کر دیا ہے۔

گینیا واقعی طور پر ۲ اکتوبر کو آزاد ہوا اور ۲۳ نومبر ۱۹۵۸ء کو فائدہ کے ڈاکٹر نکرومہ اور گینیا کے صدر سیکو توریے نے یونائیٹڈ اسٹیشن آف افریقہ کی تحریک چلائی، اس کا مقصد یہ تھا کہ ایک متفقہ اقتصادی پالیسی اور مشترکہ سیاسی و دفاعی تنظیم عالم وجود میں آئے۔ فائدہ نے اگے بڑھ کر گینیا کو ایک بہت بڑی رقم بطور قرضہ ان دونوں کے مالی کے صدر مود کشتا کے ساتھ تمام کرنا کر، ملاحظات کی مقصد تھا کہ ان دونوں ملکوں کی مشترکہ

پالیسیوں میں ہم آہنگی پیدا کی جائے۔ گینیا جنوری ۶۱ء میں افریقی ملکوں کے کابینہ کا گروپ کا ممبر بن گیا اس گروپ کے ممبر الجزائر، غانا، گینیا، مالی، مراکش اور متحدہ عرب جمہوریہ (مصر) ہیں۔ سیکوتورے، افریقہ اور آزاد مسلم ممالک کی ایک بڑی شخصیت ہیں لیکن ان کا اثر پورے افریقہ میں جن حیثیت سے محسوس کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ سیکوتورے افریقہ مارکسزم کے ترجمان ہیں۔ یا اجتماعی نظریہ ایک ترقی یافتہ قسم ہے جو ماسکو یا مغرب سے آزاد ہے۔

## جمہوریہ مالی

مالی ایک آزاد جمہوریہ ہے جس کی آبادی ۲۳ لاکھ ہے۔ اس میں مسلمانوں کی تعداد ۶۵ سے ۷۰ فی صد تک ہے۔ مسلمانوں میں ۹۰ فی صدی وہ لوگ ہیں جن کا نسلی تعلق نیکرووزے ہے اور کچھ عرب اور مور بھی ہیں اس کی مشترکہ سرحدیں مغرب میں سینیگال سے، گینیا سے جنوب مغرب میں، ایوری کواسٹ سے جنوب میں اور وولٹا سے جنوب مغرب میں، ناچر سے مشرق میں اور اسلامی جمہوریہ ماریٹانیہ اور الجزائر سے شمال میں ملتی ہیں۔ اس کا رقبہ بارہ لاکھ ایکواٹر کیلومیٹر ہے۔

دوسری جنگ عظیم کے بعد آرڈی اے (ڈیموکریٹک افریکن گروپ) مالی کے دار الحکومت باماکو میں منظم ہوئی مالی کے صدر موبوکیٹیا خود وزیر اعظم بھی ہیں اور حکومت پارلیمنٹ کے سامنے جواب دہ ہے۔ اس کے ممبر ہر پانچ سال کے بعد چنے جاتے ہیں۔ یہ ملک چھ علاقوں میں تقسیم ہے۔ ہر علاقے کا اپنا گورنر اور اپنی علاقائی اسمبلی ہے۔ موبوکیٹیا افریقہ کی ایک ممتاز شخصیت ہیں۔ یہ افریقی اتحاد اور شینلرم پر بڑا بختہ صدر موبوکیٹیا عقیدہ رکھتے ہیں۔ جیسا کہ پہلے لکھا گیا۔ سینیگال سے مل کر مالی کا ایک فیڈریشن بنا تھا۔ جس کے وزیر اعظم موبوکیٹیا اور اسمبلی کے صدر سینیگال کے لیوپولد سنگم تھے لیکن علاقائی اختلافات کی وجہ سے بہت جلد یہ فیڈریشن ٹوٹ گیا۔ اس کے بعد مالی نے اپنے قریبی تعلقات، غانا اور گینیا سے قائم کر لیے۔ مالی کے صدر نے الجزائر کی جنگ آزادی میں غلوں کے ساتھ وہاں کے قوم پروروں کی حمایت کی۔ ابھی قریب زمانے میں جب الجزائر اور مراکش کی سرحد پر دونوں میں جنگ شروع ہو گئی تھی تو مالی کے صدر نے صدر احمد اور مراکش کے بادشاہ شاہ حسین کو قریب لانے میں سرگرم کوشش کی اور اس کے نتیجے میں دونوں میں جنگ بندی کا معاہدہ مل میں آ گیا۔

اس معاہدے کی وجہ سے الجزائر کے صدر خاص طور پر مندرمانی کے شکر گزار ہوئے۔

گزشتہ زمانے میں ٹبیکٹو، مالی کام مرکز علم تھا۔ ۱۰۷۳ء سے ۱۰۸۷ء کے درمیان اس شہر کو تارگ قبیلہ ٹبیکٹو نے بسایا تھا یعنی پانچویں صدی ہجری میں۔ ایک زمانے تک سنگائی نیکروز نے ایک وسیع سلطنت پر حکومت کی جس میں ٹبیکٹو بھی داخل تھا۔ شمال میں تارگ تھے، مشرق میں سنگائی اور مغرب میں منڈنگو قبیلہ (مبارا قبیلہ) اسی آخری قبیلہ نے ۱۳۳۶ عیسوی میں اس شہر کو مستحکم اسلامی تہذیب کامرکز بنایا۔ منڈنگو قبیلہ کے سلطان اعظم منساموسی نے ۱۳۰۷ عیسوی میں یہاں سب سے پہلی مسجد تعمیر کی۔ ۱۳۲۷ عیسوی میں اس نے فریضہ حج ادا کیا۔ ۱۳۵۳ عیسوی میں ابن بطوطہ نے ٹبیکٹو کا سفر کیا۔ ۱۴۳۴ میں تارگ قبیلہ نے پھر اس شہر کو فتح کر لیا ایک سونا ٹیک نیکروا سکیا محمد نے پندرہویں صدی عیسوی میں ایک جابر و مستبد بربر سونی علی کی حکومت کا خاتمہ کیا۔ ۱۴۹۴ء سے ۱۵۲۹ عیسوی تک سنکورا مسجد دنیائے اسلام میں اسلامی تہذیب کے مراکز میں ایک عظیم تہذیبی مرکز بن گئی۔

### بقیہ صفحہ ۴۱

#### جواب

سادات کے لیے زکوٰۃ کی حرمت صرف فقہ حنفی کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ چاروں فقہوں کی رو سے ان کے لیے اخذ زکوٰۃ ناجائز ہے۔ البتہ فقہ مالکیہ میں (جیسا کہ الفقہ علی المذاہب الاربعہ سے معلوم ہوتا ہے) یہ ہے کہ اگر بیت المال سے ان کی ضرورت کے مطابق ان کو رقم نہ مل رہی ہو تو ان کے لیے اخذ زکوٰۃ جائز ہے ایسی صورت میں وہ زکوٰۃ لے سکتے ہیں اور ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ سے بھی ایک غیر معروف روایت یہی ہے لیکن فقہ حنفی کا مشہور اور مفتی بہ قول یہ ہے کہ سادات کے لیے اخذ زکوٰۃ مطلقاً ناجائز ہے۔ خمس سے یا بیت المال سے انہیں کچھ مل رہا ہو یا نہ مل رہا ہو فقہ شافعی اور فقہ حنبلی میں بھی (جیسا کہ الفقہ علی المذاہب الاربعہ سے معلوم ہوتا ہے) ان کے لیے مطلقاً اخذ زکوٰۃ ناجائز ہے۔ سادات کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ اس مسئلے میں صحیح ترین احادیث آئی ہیں ان سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ سادات کے لیے زکوٰۃ مطلقاً منسوخ ہے اس سے اس مسئلے پر اس سے زیادہ تفصیل کے ساتھ کہنے کی فرصت نہیں۔

# سفید امریکہ کے کالے باشندے

(مختصر تاریخی)

اقوام یورپ ترکوں سے پہلے مشرق کے دولت و تجارت کے روایتی اور افسانوی خزانوں تک پہنچنے کے لیے مہلی سمندروں میں بھیگی پھر رہی تھیں کہ ایک لغزش پانے انہیں امریکہ کی وسیع و عریض اور تہذیب نامآشنا دنیا تک پہنچا دیا۔ ان قوموں کو معلوم فطرت کے جدید انکشافات نے جس ولولہ عمل سے سرشار کر دیا تھا اس کے زور پر ان کا فلباطراف و اکانات میں پھیل رہا تھا۔ تہذیب کا جو بوجھ یہ قومیں اپنے کندھوں پر اٹھائے اپنے گھروں سے نکلیں ان میں ایسے تخم بکثرت موجود تھے جو جا بجا بکھر گئے اور صدیاں گزر جانے کے بعد بھی ان کی فصل خبیث پوری طرح کافی نہیں جاسکی۔ یہ کہنا ابھی قبل از وقت ہے کہ کشت انسانیت ان کے اثرات قبیح سے پوری طرح کب آزاد ہو سکے گی۔

اس قسم کا ایک تخم غلاموں کا تھا جو امریکہ کی زمین میں بے دریغ بویا گیا۔ امریکہ حبشی غلاموں کا دار بار جس نے اسے خانہ جنگی کی سی صورت سے دوچار کر رکھا ہے وہ اسی کا شاخسانہ ہے۔ اقوام یورپ مشرقی سے حدود امریکہ میں داخل ہوئیں اور بتدریج مغرب کی طرف بڑھتی اور پھلتی گئیں وہ وسطی علاقوں سے آگے بڑھیں تو جنوب مغرب میں انہیں روٹی، تمباکو وغیرہ کی کاشت کے لیے بڑی موزوں زمین میسر آئی۔ اس پر منافع لیکن حقیر کام کے لیے انہوں نے افریقہ سے غلام غوا کر کے امریکہ کے باناروں میں بیچ بیچ کے کسان اور مزدور بھیانک شہرے کیے۔ یورپ میں کارخانوں کی روز افزوں تعداد نے روٹی کی مانگ خصوصیت سے غیر معمولی حد تک بڑھا دی تھی۔ اسی تناسب سے غلاموں کے کاروبار کو فروغ ہوا۔ حبشی غلاموں کی پہلی کھپ ولندیزیوں کی وساطت سے ۱۶۱۹ء میں لائی گئی اور اس کے بعد ان کی خرید و فروخت کم و بیش ڈھائی سو سال تک تجارتی معول کے طور پر امریکہ کے طولی عرض میں جاری

رہی۔۔۔ جسٹی غلاموں کو افریت سے پرہیز کرانا اور نئی دنیا میں انہیں بھیجا تبذیب یورپ کے علم پر قادر دل  
کا حکم دیا۔۔۔ فعل نہیں تھا۔۔۔ لیکن یورپی آبادکاروں کا ان غلاموں سے سلوک کہیں یادہ ہیما نہ تھا۔

شمال اور جنوب میں خانہ جنگی  
جسٹی غلاموں کی تعداد بڑی تیزی سے بڑھتی رہی اور بالآخر ایک ایسے  
مساثر قیامت کے کی تخلیق کی ذمہ دار بن گئی جس کی نظیر یورپ کے کسی ملک  
میں بھی نہیں ملتی۔ ۱۸۵۰ء میں اس کی تعداد پچاس لاکھ تک پہنچ چکی تھی۔ یہ تقریباً سارے کے سارے جنوبی ریاستوں  
میں تھے۔ شمال کی تیرہ ریاستیں غلامی کے حق میں نہیں تھیں لیکن غلام رکھنے کی اجازت انہیں بھی از روئے آئین حاصل  
تھی۔ ۱۸۰۸ء میں کیس جاکے کانگرس نے غلاموں کی درآمد پر پابندی لگائی اس سے امریکہ میں باہر سے غلام  
آنا تو بند ہو گئے لیکن اندرون ملک ان کی خرید و فروخت پر کوئی اثر نہ پڑا۔ ۱۸۲۰ء میں ایک معاہدہ شمالی  
اور جنوبی ریاستوں کے امین طے پایا جس کی رو سے غلامی کی سرحد ٹیکساس ریاست کے پچھونچ پہنچی گئی۔ یعنی  
اس کے شمال میں غلامی ممنوع تھی اور جنوب میں روادار۔ ۱۸۴۹ء میں ریاست کیلے فورینا میں سونے کے  
غیر معمولی ذخائر دریافت ہوئے تو وہاں تک پہنچنے کے لیے ریلوے لائن کی فوری توسیع کی ضرورت محسوس ہوئی  
جنوبی ریاستوں نے اس کی اجازت اس شرط پر دی کہ غلامی کی سرحد اور شمال کی طرف نہ کر دی جائے شمال نے  
یہ شرط منظور تو کر لی لیکن غلامی کا مسئلہ اس سے نازک صورت اختیار کر گیا اور دونوں میں کشیدگی اس حد  
تک بڑھ گئی کہ امریکہ میں خانہ جنگی شروع ہو گئی اور گیارہ ریاستیں مرکز سے کٹ کر ایک جداگانہ نظام مذاق  
میں منسلک ہو گئیں۔

اصول کچھ عمل کچھ

اس جنگ کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۱۸۶۳ میں ایک اعلان کے ذریعہ غلامی کو ممنوع قرار دیا گیا۔ دو سال بعد اس اعلان کو دستور میں بھی شامل کر لیا گیا۔ ۱۸۶۸ء میں جیشیوں کو شہری تسلیم کر لیا گیا اور ۱۸۷۷ء میں انہیں رائے دی کا حق بھی دے دیا گیا۔ اصولاً یہ اقدامات قابل قدر تھے لیکن غلام اس سے اصلاح احوال نہیں ہوتی بلکہ خرابی کی ایک نئی صورت پیدا ہو گئی۔ جنوب کی گیارہ ریاستیں بدستور ان اقدامات کے خلاف رہیں اور ان کی بھی کوشش رہی کہ ان کو غیر موثر اور بے معنی بنائے رکھا جائے۔ انہوں نے چالیس لاکھ جیشی غلاموں کو آزاد کر دیا اور اس طرح انہیں روزگار و رہائش وغیرہ کی سہولتوں سے محروم کر کے قانون کی ماس خیر انسانی غامی کا بول کھول دیا کہ معاشرتی تحفظ کے بغیر آزادی خطرناک اقدام ہے۔ اس کے ساتھ ہی اس رسوائے عالم و ملت بدستورات کا قیام عمل میں لایا گیا جس کا نام گولڈنس کلیں (Golden Clains) ہے۔



آج کل کا کام حبشیوں کو چلانے کا کرنا اور ان کے کھانے پینے کے ساتھ ساتھ ان کے کاموں کا دیکھنا۔ اس طرح اصلاحات کو نام کام بنا دیا گیا۔  
 یہاں تک کہ، ۱۹۵۰ء میں یہ حال تھا کہ جنوب کی سات ریاستوں میں جہاں حبشیوں کے رائے دہندوں کا اندازہ  
 ساڑھے ستائیس لاکھ کا تھا۔ وہاں زیادہ سے زیادہ آٹھ لاکھ کو درج کیا جاسکا اور یہ آٹھ سال پہلے کی بات ہے  
 آج ۱۹۶۵ء میں یہ حال ہے کہ حبشیوں نے الاباما ریاست میں ایک جلوس منظم کیا۔ اس مظاہرے کا مطلب یہ  
 جتنا تھا کہ وہ اپنے کو بطور رائے شمار درج کرانے جا رہے ہیں۔ یہ پُر امن جلوس تھا اور اس نیک مقصد کی خاطر  
 منظم کیا گیا تھا جو تقاضائے آئین کے عین مطابق تھا لیکن ریاستی حکام نے یہ جلوس روک دیا۔ ایک وفاقی جج  
 کی مدد سے رائے کے مطابق ایسا بڑے ظالمانہ طریق سے کیا گیا۔ حکام اور پولس نے تحویل اور وحشیانہ بدسلوکی  
 کا مظاہرہ کیا۔ جلوس کو منتشر نہیں کیا گیا بلکہ حبشی مظاہرین کو زبردستی میلوں تک بھگایا گیا اور ان کو بھگانے  
 کے لیے ڈنڈے ہی استعمال نہیں کیے گئے بلکہ ان بجلی بھری تاروں کو کام میں لایا گیا جن کے جھٹکے سے جانوروں کو  
 تیز چلایا جاتا ہے

سات ظاہر ہے کہ سفید فاموں کے دلوں کی کدورت بالکل وحل نہیں ہو سکی۔ یہ کدورت وحل سکتی  
 دانا دشمن بھی نہیں تھی۔ یہ جتنی ہی بہت دور رس، عمری تقاضیوں کے زیر اثر امریکہ میں نسلی مساوات کے  
 باتیں ضرور ہونے لگیں لیکن ساتھ ہی ساتھ منافرت کے جذبے کا بڑی دیدہ دلیری سے مظاہرہ ہوتا رہا ہے۔  
 ڈاکٹر جیمز جفرسن نے جو امریکی اعلان آزادی کا مصنف ہے ۱۸۶۱ء میں کہا: ”جیسے کتاب تقدیر میں صاف لکھا  
 دکھائی دیتا ہے کہ حبشی بالآخر آزاد ہوں گے۔ یہ امر بھی اس طرح یقینی ہے کہ دونوں نسلیں (سفید اور سیاہ) ایک  
 حکومت کے تابع نہیں رہ سکیں۔ ان میں واضح امتیازات ہیں ابھی ہمارے بس میں ہے کہ ہم ان کی آزادی اور  
 اخراج کا سلسلہ شروع کر دیں۔ گو جیمز جفرسن کا خیال تھا کہ سیاہ فام امریکیوں کو افریقہ بھیج دینا چاہیے۔ ایسا ہم  
 لیکن کو حبشیوں کا نجات دہندہ سمجھا جاتا ہے لیکن وہ بھی جفرسن کی طرح دونوں کی علیحدگی کا قائل تھا اور  
 حبشیوں کو افریقہ یا جزائر غرب الہند میں آباد کرنے کے حق میں تھا۔ اس نے ۱۸۵۸ء میں کہا: ”میں سفید و سیاہ  
 میں مساوات کا حانی نہ پہلے تھا اور نہ اب ہوں۔ میں کہوں گا کہ کالوں اور گوروں میں مالے طبعی امتیازات  
 ہیں جو ہرے خیال میں کبھی ان میں معاشرتی اور سیاسی مساوات پیدا نہیں ہونے دیں گے۔ چوٹی کے ان دو لیڈروں  
 کے ملاوہ تو یہ لیدر اور اصحاب قلم اسی قسم کے خیالات کا اظہار برابر کرتے چلے آ رہے ہیں۔ ۱۸۶۰ء میں ٹی۔  
 واشنگٹن نے لکھا کہ دانا سفید فام جانتے ہیں کہ معاشرتی مساوات کا مسئلہ انتہائی احمقانہ ہے۔

ریاست جس میں سی بی کا گورنر ڈیوان تھا۔ اس کے نزدیک حقیقت مسلم تھی کہ سفید فام اور سیاہ فام مختلف ہیں۔ لہذا ان میں مساوات کا سوال ہی پیدا نہیں ہو سکتا۔ سلواڈاٹ لینڈری کے قول کے مطابق امریکی یہ سمجھتے ہیں کہ نسلی اور خام سفید فام کے لیے نسلی خود کشی کے مترادف ہے۔ ایک بچہ بریڈی نے ۱۹۵۷ء میں ایک تقریر میں کہا: "نسلی حد بندی باقی ہے تو محض اس لیے نہیں کہ ہم اسے ترجیح دیتے ہیں۔"

بلکہ اس لیے کہ ہم اسے برقرار رکھنا چاہتے ہیں اور ابھی حال ہی میں یعنی ۱۹۵۹ء کے لگ بھگ ایک امریکی جانی منسن (John Mammis) نے کہا: "جسٹی جانور کی طرح ہیں ان کا جنگ آزادی لڑنا ایسا ہی ہے جیسے جینیں انسانی اور سیاہی حقوق کے لیے لڑ رہی ہوں۔"

نسل اور رنگ کا تعصب اہل رائے یا اہل علم طبقوں تک محدود نہیں۔ امریکی سپاہِ دل رائے عامہ | رائے عامہ اس رنگ میں رنگی ہوئی ہے۔ امریکی نسلی تصویر کا یہی تاریک پہلو ہے جس نے اس آئینی جدوجہد کے رخِ روشن کو ماند کر رکھا ہے جس کی رو سے حبشیوں کو برابر کا شہری اور مساوی حقوق کا متحقی تسلیم کیا جاتا ہے۔ رائے عامہ کے جو جائزے لیے گئے ہیں ان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ چاہے عام سفید فام زبانی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ عام حبشی کی زندگی قابلِ رشک نہیں ہے اور اس کی اصلاح ہوتی چاہیے لیکن وہ اس کے لیے ہرگز تیار نہیں کہ کوئی سیاہ فام ان کے پڑوس میں آئے۔ اس حقارت کا مظاہرہ کرنے والوں میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جو برملا کہتے ہیں کہ عام زندگی میں انہیں جن حبشیوں سے واسطہ پڑتا ہے ان سے انہیں کوئی شکایت نہیں۔ اسی طرح یہ خیال دل میں لانے کے مساوار نہیں ہو سکتے کہ ان کی اولاد حبشیوں سے شادی کرنا تو ایک طرف رہا ان سے بے تکلفانہ اختلاف ہی رکھے۔

ان حالات میں حبشیوں کی کیفیت کا اندازہ لگانا مشکل نہیں۔ وہ جس معاشرے میں امید کی کرن | سے متعلق ہیں اس میں ان کے لیے کوئی جگہ نہیں۔ کہنے کو ان کی بجائی کے منصوبے بننے ہیں اور انہیں قانون کی پشت پناہی تک حاصل ہوتی ہے لیکن محض انہیں ناخواندہ سمجھ کر دھکا لگایا جاتا ہے وہ اپنے جائز شہری حقوق کا مطالبہ کرتے ہیں اور اس کے منانے کے لیے پرامن مظاہرے کرتے ہیں تو ان سے دھیار مسلک کیا جاتا ہے۔ آگ بجھانے والے موٹے موٹے پائپوں سے ان پر پانی برسایا جاتا ہے اور غور کرنے کے لیے ان پر چھڑوے جاتے ہیں۔ سفید فام امریکیوں کی نازک مزاجی کا عالم یہ ہے کہ حبشیوں کے مطالبات کا احترام نہ کرتے اور ان کی شکایت کی غور و خیرت کا احترام کرنے کے باوجود یہ کہتے ہیں کہ حبشی

**3 Reasons**  
WHY PEOPLE USE

**خون صفا**

۱۔ بہت کم قیمت پر اور کم ترکیب سے تیار ہوتا ہے۔  
۲۔ ہر صدمہ کی علاج کے لیے خون پیدا کرتا ہے۔  
۳۔ خاندان اور جلد کی امراض میں بہت مفید ہے۔

تمام شہروں میں دیکھیں  
خانم گھارہی ہیں  
ایجنسی کیلئے دیکھیں

WATERBURY

مظاہرے کو کے اپنا مقدمہ خراب کر رہے ہیں۔ انہیں قانون اور وقت پر اعتبار کرنا چاہیے۔ جیسی اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ انہوں نے صدیوں سفید فاموں کا منہ دیکھا ہے اب وہ انتظار نہیں کر سکتے۔ اس صورت حال نے قدرتی طور پر دیکھ فام امہ کیوں کے لیے گہری لبرڈ آتشکی کا عالم برپا کر دیا لیکن یہ ظاہر نہ جائے ماندن نہ پائے رفتن کی شب تار کے سینے سے امید کا ایسی کرن پھوٹ نکلی ہے جس نے ان کے مستقبل کو نمایاں خدو خفا عطا کر دیے ہیں اور وہ اپنے آپ کو تاریخ اور تفریح کے فیصلہ کن دورا ہے پر کھڑا پاتے ہیں۔ رشتہ کی یہ کرن کرشمہ ہوا قباب سلام کی ضیا پائی گا۔ اس کرن کو پھوٹے ابھی زیادہ عرصہ نہیں گزرا لیکن اس نے جیسی امہ کیوں کی تاریک دنیا کو نمایاں طویل پر منور کر دیا ہے۔ اس مقدمے کو شیت ایز دی کی منطق ہی حل کر سکتی ہے کہ یہ کرن پھوٹی کس طرح؟

سیارہ ڈوائجٹ - مئی ۱۹۶۵ء

## مشترک اعلیٰ اجنسی

- ۱۔ ایجنسی کم سے کم پانچ رسائل پر دی جائے گی۔
- ۲۔ ۵/۱ ایڈونس جمع کئے ہوں گے۔
- ۳۔ ۵ سے ۵۰ پرچوں تک ۵/۱ کیشن دیا جائے گا۔ البتہ ۵۰ سے فائدہ رسالہ پر ۳/۱ کیشن دیا جائے گا۔
- ۴۔ رسائل کا روانگی کا خرچہ دفتر برداشت کرے گا۔ جبرٹری اور وی پی کا خرچہ ایجنٹ صاحبان کے ذمہ ہوگا۔
- ۵۔ ہر مہینے کا بل باقاعدگی سے ادا کرنا چاہیے۔

نیجریہ سے زندگی دیکھیں

# مسٹر چھاگلہ کس کے آدرہ ہیں

مدرسہ علی کریم بھائی چھاگلہ نے مرکزی وزارت تعلیم کے اہم منصب پر براجمان ہوتے ہوئے جس کردار کا مظاہرہ کیا ہے وہ حیرت انگیز تو نہیں لیکن تکلیف دہ ضرور ہے۔ بھارت میں مسلمانوں کی اسلامی انفرادیت پر ان کے مسلسل حملوں نے مسلم اقلیت میں سخت بے چینی پیدا کر دی ہے۔ ہندوستان بھر کے مسلمان اخبارات اور رسائل نے اپنی سیاسی بے چینی اور روحانی کرب کا اظہار اس کثرت سے کیا ہے کہ اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو ایک اچھی ضخیم کتاب تیار ہو جائے۔ ہر ایسا مسلمان جس کو اپنی اسلامی انفرادیت اور اپنے دینی و مذہبی شخص سے محبت ہو ان کے بیانات اور اقدامات پر تامل لازم ہے۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ پر ان کے "تازہ کرم" نے مسلمانوں کے اضطراب کو بے حد بڑھا دیا ہے۔ ان کی موجودہ روش سے جن شگمی اور ہراس بھائی ذہنیت رکھنے والوں کے سوا اور کوئی خوش نہیں ہے۔ مسٹر چھاگلہ مسلمانوں کے اضطراب و احتجاج کو نہ صرف یہ کہ نظر انداز کر رہے ہیں بلکہ فی الواقع انہیں اس کی پروا بھی نہیں ہے۔ وہ شاید یہ سمجھ رہے ہیں کہ جب تک بھارت کے وزیر اعظم شری لال بہادر شاستری کا رخ نہیں بدلتا مسلمانوں کا احتجاج ان کا کچھ بگاڑ نہیں سکتا۔ انھوں نے جمعیۃ علمائے علی گڑھ کے خط کا جو جواب دیا ہے وہ اسی کا غماز ہے۔ اخبارات و جمعیۃ مختلفہ ہے :-

۱۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے حالیہ ہنگامے اور اس پر حکومت کے اقدامات کے سلسلہ میں ناظم اعلیٰ :-

جمعیۃ علماء ہند حضرت مولانا اسعد مدنی نے مرکزی وزیر تعلیم مسٹر چھاگلہ کو جو مکتوب ارسال کیا تھا اس کا جواب وزیر تعلیم کی طرف سے موصول ہو گیا ہے۔ اس خط کو دیکھ کر یہ اندازہ لگانا مشکل ہے کہ وہ کسالیے شخص کا ہو سکتا ہے جو اپنی ذمہ داریوں کو سمجھتا ہو جس کو قانون اور ضابطوں کی ہر بھی لگی ہو۔

جمعیۃ علماء ہند ناظم اعلیٰ محمد امجد علی خان

کے تحت مزید رقمطراز ہے :-

”جو شخص بھائی پاکستان میں جلا وطن رہ چکا ہو اور جس نے عین اس وقت بمبئی کی عدالت عالیہ کی کرسی بنجائی ہو جبکہ بھائی وطن چلیوں میں بند کیے جا رہے ہوں وہ مسلم یونیورسٹی کے تمام سابقہ وائس چانسلروں کو فرقہ پرست ٹھہرائے تو اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے تاریک ماضی پر پردہ ڈالے اور قوم پرستوں کو فرقہ پرست قرار دے کر سرخ رو ہونے کی کوشش کرے۔“

الجمیعت کے علاوہ دوسرے اخبارات اور مسلمانوں کے نمایاں قوم پرور لیڈروں نے بھی بھائی چھاگلہ کے تاریک ماضی کی پردہ کشائی کی ہے۔ انصاف پسند برادران وطن بھی ان کی موجودہ روش سے مطمئن نہیں ہیں۔ کیونکہ مسٹر چھاگلہ کی یہ روش حکومت پر سے مسلمانوں کے رہے ہے اعتماد کو بھی ختم کر رہی ہے۔ مسلم یونیورسٹی پران کا یہ جملہ باہر کے ملکوں کو بھی بدگمان کرے گا۔ ان سب باتوں کے باوجود ذہن میں جو ایک سوال ابھر رہا ہے اس کا جواب کسی قوم پرور کی طرف سے اب تک نہیں آیا گیا ہے۔

مسٹر چھاگلہ کس کے آدردہ ہیں؟ اور اب بھی کون ان کی پرورش کر رہا ہے؟

یہ بات تو سمجھ میں نہیں آسکتی کہ اخبارات کے ایڈیٹروں اور مسلمان قوم پرور لیڈروں کو بھائی چھاگلہ کا تاریک ماضی معلوم ہو مگر وہ لوگ اس سے ناواقف ہوں جو انہیں مرکزی کینٹ میں لائے جس منصب کو نولانا ابوالکلام آزاد جی شخصیت نے زینت بخشی ہو اس پر بھائی چھاگلہ جیسے شخص کو براجمان کرنا ”موزمکت خویش خرواں دانند“ کا مصداق معلوم ہوتا ہے۔ اسی رمز مملکت نے ہم صبیحے حامیوں کو الجھن میں مبتلا کر دیا ہے۔ کیا اچھا ہوتا کہ حکومت ہند اس راز پر سے غور اس پر پردہ سر کا کر مسلمانوں کو مطمئن کر دیتی۔

بھائی چھاگلہ کے بیانات و اقدامات سے تو کچھ ایسے محسوس ہوتا ہے کہ حکومت نے ان کے ذمے جو اصل خدمت لکائی ہے وہ یہ ہے کہ بھائی چھاگلہ بھارت میں مسلمانوں کے انفرادی تشخص کو ختم کرنے کی سعی کریں اور اس خدمت کی انجام دہی میں اپنے اختیارات بے روک ٹوک استعمال کریں۔ لیکن بہر حال یہ ایک قیاس ہے۔ حکومت کو چاہیے کہ اپنے واضح اعلان سے اس قیاس کو غلط ثابت کر دے۔

۲ جون ۱۹۴۷ء

# تنقید و تبصرہ

مولانا سید حامد علی، صفحات ۹۶۔ کاغذ کتابت، طباعت بہتر۔

قیمت بہتر پیسے۔ ملنے کا پتہ: شیخ ادارہ شہادت حق (وقف)

یسوع مسیح انجیل کے آئینے میں

خیر نگر گیت۔ میرٹھ۔ یوپی۔

اس کتاب کے بارے میں فاضل مصنف لکھتے ہیں:-

”املان کے مطابق ”موجودہ انجلیس اور تثلیث“ کی ترتیب تو یہ شروع کر دی گئی تھی لیکن موضوع کو چھپانے کے بعد اندازہ ہوا کہ منطقہ مواد ایک جلد میں نہ آ سکے گا۔ مجبوراً کتاب کو دو حصوں میں تقسیم کرنا پڑا۔ پہلا حصہ یسوع مسیح انجیل کے آئینے میں آپ کے پیش نظر ہے۔ دوسرا حصہ انجلیس اور تثلیث آئندہ ماہ آپ کے ہاتھ میں ہو گا۔ انشا اللہ۔ کتاب کا موضوع یہ نہیں ہے کہ یسوع مسیح فی الواقع کیا تھے بلکہ صرف یہ ہے کہ وہ انجیل میں کیسے نظر آتے ہیں۔“

فاضل مصنف نے انجیلیوں کا گہرا مطالعہ کر کے اپنے موضوع کا حق ادا کیا ہے۔ ۹۶ صفحات کی مختصر کتاب میں انجیلوں نے بڑی جامعیت کے ساتھ یسوع مسیح کا وہ نقشہ پیش کیا ہے جو موجودہ انجیلوں کے صفحات میں گہرا ہوا ہے۔ اس کتاب کے مضامین، افہامات کے تحت جمع کیے گئے ہیں۔ مصنف کی ترتیب و ادان کی دیدہ ریزی نے ایک بڑی کتاب کا مواد ایک مختصر کتاب میں سمیٹ لیا ہے۔ حیرت ہوتی ہے کہ جن لوگوں نے خود اپنے ہاتھوں یسوع مسیح کا اتنا گھٹیا خاکہ کھینچا ہے وہ ان کو خدا کا بیٹا کس طرح قرار دیتے ہیں۔

فاضل مصنف پیش نظر میں لکھتے ہیں:-

”ان انجیلوں میں یسوع مسیح کی زندگی کے ہر واقعہ کے سلسلے میں شدید اختلافات ہیں۔ مصنف نے چاروں انجیلیوں کا گہرا مطالعہ کیا اور اختلافات کو بروئے واقع کرنا کیا ہے۔ کتاب تحقیقی ہونے کے باوجود دلچسپ ہے اور سادہ انوکھ کے علاوہ عیسائیوں کے لیے بھی انشائیہ معریت اور ذمہ داری ہے۔“

عام طور پر تو یہ کتاب مفید ہے ہی بالخصوص ان مقامات میں اسے کثرت پھیلائے کی ضرورت ہے چنانچہ  
مسیحیت نے ہاؤں پھیلا رہی ہے امید ہے کہ لیگ اس مفید کتاب سے استفادہ کریں گے اور اس کی کثیر اشاعت  
میں حصہ لیں گے۔ (ع-ق)

اردو ڈائجسٹ لائبریری سالنامہ ۱۹۵۷ء  
مدیر مسئول الطاف حسین قریشی۔ صفحات ۲۴۰۔ دیدہ زیب نمائش  
قیمت:۔۔ دو روپیہ۔ طبع کا پتہ:۔۔ میجر اردو ڈائجسٹ ۵۹  
سمن آباد۔ لاہور۔

آج کل اردو زبان میں بھی ڈائجسٹوں کی فضا پیدا ہو گئی ہے بالخصوص پاکستان میں اردو ڈائجسٹ  
گورنمنٹ پریس پر ابھی کتابت اور آفٹ طباعت کے ساتھ متنوع مضامین کا نگہ دستہ بن کر ایک عرصے سے شائع ہو رہا  
ہے اور اس نے کافی مقبولیت حاصل کر لی ہے اس دفعہ بھی اس نے حسب دستور اپنا شاندار سالنامہ شائع  
کیا ہے اس سال کی تحفہ میں ایڈیٹر چیز وہ انٹرویو ہے جو قریشی صاحب شامیر سے لیا کرتے ہیں۔ یہ مفید چیز اس  
سالنامہ میں بھی موجود ہے۔ ۳۴ اشہور اشخاص و افراد سے انٹرویو لیا گیا ہے اس کے علاوہ اس میں چند مخصوص  
سوالات پر وہاں کی ۶ اشہور خواتین کے خیالات بھی مرتب کر کے شائع کیے گئے ہیں صبح ذیل مضامین دلچسپ و مفید معلوم ہو  
اسلامی زندگی کی چند جھلکیاں۔ بٹے آدمیوں کی دل چپ عادتیں۔ پرستہ کے بیٹے۔ شریا۔ باگھنے  
شکار کیلئے۔ ٹرنٹولا۔ جب روس نے یوگوسلاویا کو گرایا۔

اس سالنامے میں کوئی ایک مضمون بھی ایسا نہیں ہے جس کو پڑھنے میں دماغ پر زور ڈالنے یا غور و فکر  
کی ضرورت پڑے ایک چیز اور جو اردو ڈائجسٹ پڑھنے والے ہمیشہ کھٹکتی رہتی ہے وہ اس کے اشتہارات ہیں جن میں  
حدوتوں کی تصویریں ہوتی ہیں۔ معلوم نہیں اس سال کے اسلام پسند مدیر مسئول اور دوسرے ذمہ دار حضرات کس طرح  
اس چیز کو گوارا کرتے ہیں۔ (ع-ق)

اسعد گیلانی صفحات ۲۰۰ قیمت اعلیٰ ادیشن چھ روپیہ۔ سستا ادیشن چار روپیہ۔  
قافلہ سخت جان ناشر:۔۔ ادارہ ادب اسلامی ۲۳ سیٹلائٹ ٹاؤن گودھا۔ مغربی پاکستان۔  
یہ مجموعہ ان ۲۰ مکتوبات نامہ مضامین پر مشتمل ہے جو اسعد گیلانی صاحب نے جیل میں جنری حجاز سے

اکتوبر ۱۹۷۷ء تک نواہ کے درمیانی حصے میں تھے اس کتاب کے دو اہم تر مضامین ہیں: رفکار زندان اور "رو دا چین"۔ رفکار زندان میں انہوں نے اپنے ساتھ امیر رفکار کا تعارف کرایا ہے۔ اور رو دا چین جماعت اسلامی پاکستان کے اجتماع لاہور کی روداد پیش کی گئی ہے۔ تاہم یہ پچاس تک پہنچتے ہیں کے عنوان سے رہائی کے کچھ حالات بھی بیان کیے گئے ہیں۔ تعارف کے سلسلے میں اسعد صاحب خود لکھتے ہیں:-

اس تعارف کی نوعیت مورخانہ نہیں بلکہ دستاویز اور رفکار ہے۔ اس تعارف میں میرے ذاتی معلومات اور شخصی تاثرات ہیں۔ اگر کہیں افراد و تقریریں مل گئی ہوں تو میں اپنے اجاب سے معذرت خواہ ہوں:-

جو لوگ اقامت دین کے نصیب العین اور اس کے لیے کام کرنے والوں کی جدوجہد اور ان کے نیالایات و جذبات سے دل چسپی رکھتے ہیں ان کے لیے یہ کتاب خاصی دل چسپ اور مفید ہے۔ اسعد صاحب کے منجھے ہوئے قلم اور ان کے اندرونی جذبات نے جگہ جگہ بڑی موثر گل کاریاں کی ہیں۔ یہ کتاب قاری کے سامنے ان کے دماغ اور ان کے طے دونوں ہی کو پیش کرتی ہے۔ اور بحیثیت مجموعی جماعت اسلامی پاکستان کے مقصد و محرک پناہی روشنی ڈالتی ہے۔

تصنیف علامہ قاضی محمد سلیمان منصور پوری - صفحات ۲۵۰ قیمت مجلد

## الجمال و الکمال تفسیر سورہ یوسف

گردپوش کے ساتھ چھ روپے - ناشر: المکتبۃ الرحمانیہ ۱۲۷۱ھ  
شاہ عالم مارکیٹ لاہور - طبع کا پتہ: پاک اکیڈمی ایچ۔ و جید آباد کراچی ۷۷۱۰

"رحمۃ للعالمین" کے مصنف مولانا قاضی محمد سلیمان منصور پوری کوئی غیر معروف عالم نہیں ہیں۔ اپنے وقت کے مشہور عالم دین اور شہرہ و مصنف تھے اور کچھ بھی ان کی تصنیفات سے استفادہ جاری ہے۔ یہ تصنیف کتاب بھی نہیں کی تصنیف ہے۔ چالیس سال پہلے یہ تفسیر شائع ہوئی تھی اور اب ترمیم کرنا یا باقی۔ المکتبۃ الرحمانیہ نے اس کو دوبارہ شائع کر کے مفید علمی خدمت انجام دی ہے۔

اس اشاعت پر جناب غلام رسول ہرنے ایک مختصر مقدمہ تحریر کیا ہے۔ بلاشبہ تفسیر الہام کے مطالعہ کے لائق ہے۔ مولانا منصور پوری علیہ الرحمۃ کی تمام تصنیفات کی طرح یہ کتاب بھی معلومات سے بھری ہوئی ہے۔ سورہ یوسف کی آیات کی تفسیر مولانا نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے ان سب سے اتفاق ضرور ہی ملے گا۔ بعض آیات کی تفسیر میں قدیم مفسرین کے اقوال نقل کیے ہیں۔ مولانا منصور پوری نے اپنی تحقیق میں کی ہے۔ اس تفسیر پوری کتاب



کا مطالعہ کیا ہے اس کے مطالعہ سے کچھ ایسا اندازہ ہوا کہ مولانا کو اس تفسیر پر نظر ثانی کی ہمت نہیں ملی۔  
 سورہ متضاد باتیں اس میں جگہ نہ پاسکتیں مثال کے طور پر سورہ یوسف کی آیت ۴۴ میں قال ابوہم  
 کے بارے میں دیکھنے میں کہ ”ہم“ سے مراد پوتے ہیں کیونکہ بیٹے تو سب مصر چلے گئے۔ لیکن آیت ۹۵  
 میں قالوا کا غافل انہوں نے بیٹوں کو قرار دیا ہے اور اس پر بیٹوں کا گستاخانہ جواب کا عنوان لگایا ہے  
 حالانکہ یہ بات واضح ہے کہ آیت ۴۴ میں حضرت یعقوبؑ نے جن لوگوں کو مخاطب کیا ہے آیت ۹۵ میں انہیں لوگوں  
 کا جواب مذکور ہے۔ اسی طرح مولانا نے ۱۹۷۱ میں لکھا ہے کہ اولین شریعت شریعت موسوی تھی حضرت یعقوب  
 علیہ السلام کے عہد تک کوئی شریعت نازل نہ ہوئی تھی جس میں تفصیلی احکام ہوں اور پھر مصنف ہی ۲۲۲ میں لکھتے  
 ہیں کہ شریعت کا آغاز آدم علیہ السلام سے ہوا شریعت مجبوسہ امر دینی کا ہے۔ مختصر یا مفصل ہونا اس کلیہ میں  
 کچھ تفاوت نہیں پیدا کرتا۔

بعض باتیں اور اسی طرح کی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ مصنف کو اپنی کتاب پر غور کرنے کا موقع نہیں  
 ملا۔ ۹۷ میں لکھتے ہیں۔ ”اعطاف و ایتار و دلوں کے معنی دینے کے ہیں مگر استعمال میں یہ فرق ہے کہ اعطاف کی پہلی  
 اور محکم شے کے دینے پر بولا جاتا ہے اور ایتار کا غیر مادی اور غیر جسمانی شے پر اطلاق ہوتا ہے۔ مولانا کو شاید یاد نہ  
 رہا کہ زکوٰۃ کے لیے قرآن میں ایتار ہی کا لفظ اختیار کیا گیا ہے اور زکوٰۃ میں غیر مادی اور غیر جسمانی شے نہیں دی  
 جاتی۔ ۹۸ پر تنبیہ یعنی تنبیہ بنانے کی رسم پر انہوں نے جو کچھ لکھا ہے اس میں بہت غلط پایا جاتا ہے۔  
 حضرت یوسفؑ کو کنوئیں میں گرانے کی جو بات آخر کار ان کے بھائیوں نے طے کی تھی اس کے بارے میں مصنف کے لکھاؤ  
 کا اس سے بھی ان کا مقصد حضرت یوسفؑ کو بالکل کر ناتواں لیکن قرآن کے الفاظ اس خیال کا ساتھ نہیں دیتے  
 حضرت یوسفؑ کے بھائیوں نے ”تصدق علیہا“ کہہ کر جس حدتے کا سوال کیا تھا وہ حدتہ واجبہ نہ تھا اس لیے  
 اس سلسلے میں جو بحث مصنف نے کی ہے وہ بھی دل کو کمٹکتی ہے۔ کتاب میں کتابت کی خطیہاں بھی اچھی خاصی  
 رہ گئی ہیں۔

ع۔ ق

مؤلفہ سید خواجہ حسین الدین نام۔ اسے بی ایڈر صفحات ۲۰۰ قیمت دو روپیہ

ملنے کا پتہ۔ سید خواجہ حسین کھنڈ چنیل کوڑہ۔ ضلع جالندھر۔ ۱۹۷۱ء

حیدر آباد۔ اے۔ پی۔

بائے خطوط پی کے نام  
 سیر فاطمہ الزہراء بطر خطوط

فاضل مولف نے اپنی صاحبزادی کے نام خطوط لکھے ہیں جن میں فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی سیرت  
پیش کی گئی ہے۔ اس سے پہلے مولف خطوط ہی کے طرز میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی سیرت پیش کر چکے  
تھیں۔ کتاب میں حیدرآباد کے چند مشاہیر نے تعارف و تقریظ اور پیش لفظ تحریر کیا ہے۔ جناب ڈاکٹر میر ولی الدین  
م۔ اے۔ پی۔ ایچ، ڈی اپنے پیش لفظ میں تحریر کرتے ہیں۔

پیش نظر رسالہ نافع باب کے خطوط اپنی بیٹی کے نام یعنی سیرت حضرت فاطمہ الزہراء بنت محمد ﷺ  
صلی اللہ علیہ وسلم میرے محترم دوست مولوی سید خواجہ حسین الدین صاحب کی ایک دل چاہ 'مفید اور  
قیمتی تالیف ہے۔ مولف نے نہایت سادہ اور دلکش زبان میں سیدہ فاطمہ تبلیغ کی زندگی کو  
پیش کر کے اپنی لڑکی کو ترغیب دی ہے کہ وہ بھی اپنی زندگی کو سیدہ کے نمونے پر ڈھالے اور دنیا  
دین میں فوز و ظلال حاصل کرے۔

تبصرہ نگار پوری کتاب تو نہیں پڑھ سکا لیکن جو کچھ پڑھ سکا ہے اس سے اندازہ ہوا کہ لڑکیوں کے  
مطالعہ کے لیے یہ ایک اچھی کتاب ہے۔ بعض واقعات پر نگاہ رکھی ضرور لیکن توقع ہے کہ مولف نے مستند اخذ  
نہ کر اپنے سلسلے رکھا ہوگا۔ پیش لفظ میں جناب میر ولی الدین صاحب نے بتول کی وجہ تسمیہ میں جو حدیث نقل کی  
ہے، معلوم نہیں وہ حدیث کی کس کتاب میں ہے اور صحیح ہے بھی یا نہیں؟  
بحیثیت مجبوری یہ کتاب لڑکیوں کے لیے قابل مطالعہ ہے۔ (ع ق)

مولفہ مولانا شاہ عون احمد قادری پھلپوری صفحہ ۱۱۲ کاغذ، کتابت طباعت بہتر۔

حج و زیارت

قیمت ۱۲ روپے ناشر: دارالاشاعت خانقاہ مجیبہ۔ پھلپوری شریف ضلع پٹنہ۔ بہار۔  
خانقاہ مجیبہ۔ صوبہ بہار کی مشہور و معروف اور قدیم خانقاہ ہے۔ سیکڑوں سال سے اس خانقاہ کو  
دوسری تمام خانقاہوں کے مقابلے میں یہ خاص امتیاز حاصل رہا ہے کہ حضرت پر مجیب قدس سرہ سے لے کر اس وقت  
تک اس کے تمام سجادہ نشین اودان کے قریب ترین احقر، علم و تقویٰ و دین میں ممتاز رہے ہیں۔ مولانا شاہ عون  
قادری بھی اس خانقاہ کے رکن رہیں اور جوں سال لوگوں میں اپنی علمی صلاحیت کے لحاظ سے ممتاز ترین ہیں۔  
ان کا کام خانقاہ کے سب تک متعدد کتابیں شائع کر چکا ہے۔ زیر تبصرہ کتاب بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔  
یہ کتاب کے مصنف

اداس کے آداب و شرائط "تمیز" حجۃ الوداع" اور چوتھے حصے میں سفر حج کے متعلق ضروری ہدایات کے عنوان سے حضرت امامین علیہ السلام کا شاہ بد مال دین قدس سرہ کے چند مکتوبات شائع کیے گئے ہیں۔ اخیر میں "تمنائے طاعری اور شوق لغا" چند معروضات کے عنوان سے فارسی دارود کی چند جذبات انگیز غزلیں ہیں۔ "حجۃ الوداع" ایک مستقل علمی رسالہ جو پڑھنے کے لائق ہے۔ ہر موقع کی دعائیں بھی التزام کے ساتھ اس کتاب میں موجود ہیں۔ زیارت حسین شریفین ہمارے دین جو ذخیرہ تیار ہو گیا ہے اس میں یہ کتاب ایک مفید اضافہ ہے۔ اس کتاب کے پیش لفظ سے معلوم ہوا کہ لوگ غیر مطبوعہ شکل میں بھی اس سے استفادہ کرتے رہے اور رسائل مادر دعاؤں کی نقیض لیتے رہے اب چھپ جانے کے بعد اس سے استفادہ آسان ہو گیا ہے۔ (ع۔ ق)

ISLAMIC AND EDUCATIONAL  
STUDIES

اسلامی اور تعلیمی درسیا

از:۔ ایم۔ ایم شریف صاحب۔ صفحات ۱۶۶، مجلد ۱۶ سبز گروپوش۔ قیمت ۵/۰۰  
شائع کردہ:۔ انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک سٹڈیز۔ کلب روڈ۔ لاہور۔

پروفیسر شریف نے جو ایک عالمی شہرت رکھنے والے ملنے ہوئے ماہر تعلیم اور فلسفی ہیں اور جو ان باتیات لکھا  
میں سے ایک ہیں جنہوں نے ڈاکٹر اقبال مرحوم سے خاص فیض صحبت اٹھایا ہے۔ اس کتاب میں اس بنیادی  
نہج اور بے حد ضروری مسئلے پر قلم اٹھایا ہے کہ تعلیمی نظام اور اسلامی نظام فکر کا حیات انگیز "دو آتشہ" کس  
طرح تیار ہونا چاہیے اور کیوں؟ یہ کتاب سات بیش قیمت ابواب، ایک ضمیمہ اور ایک انڈیکس پر مشتمل ہے۔  
پہلے باب میں اس کا ہوشمندانہ جائزہ لیا گیا ہے کہ کس طرح سائنسی اور صنعتی انقلاب کے نچرانی  
دور میں آدمی نے غلطی سے زندگی کو دو نیم کر کے اس کی دنیا اور دین کو دو الگ الگ خانوں میں رکھا۔  
کس طرح مذہبی تعلیم کو علمی اور صنعتی ارتقاء کی راہ میں روک بچھ کر اس کو تعلیمی نظام سے باہر نکال دیا گیا۔  
لیکن پھر کس طرح اس تقسیم کے نتیجے میں انسان کو ہولناک اخلاقی خسارہ اور روحانی زوال سے دوچار ہوتے  
ہوئے دیکھ کر خود اسی مغرب کے اہل فکر اور دانشور اس خونخوار تقسیم پر نظر ثانی کرنے پر مجبور ہو چکے ہیں اور اب  
صلح و امنوں سے یہ بیکار سنی جانے لگی کہ۔

اپنے بچوں کو تمام مذہب سے محروم کر کے ہم ان کا ارشہ اور کاملاً تہذیبی

کے امکان حصول ہی سے کاٹ دیتے ہیں۔

لیکن بقول مصنف موصوف حالات کی ستم ظریفی دیکھیے کہ ٹینک اس وقت جب مغرب سانس اور مصنف کے محاذ سے اخلاقی تقاضوں کی پیاس لے رہے تھے مذہب کو ڈھونڈتا پھر رہا ہے۔ مغرب کی اندھی تقلید کرنے والا مشرق سامنی اور صنعتی ترقی کی خیریت ہی میں سمجھتا ہے کہ مذہب کے وجود سے اور اس کی تمام افادیت سے باقہ و حوالے جائیں۔

کتاب کے پہلے باب میں مصنف نے مغرب پرستوں کی اس حماقت پر تہ جاب پر جاب اخلاف کی سخی شکل کی ہے۔ مثلاً۔

• انگریزوں نے اپنا مذہبی نصاب اسکولوں میں ہندوستانیوں پر نہیں ٹھرفا۔ اس کی تعریف کرتے ہوئے کچھ اس کا کرڈٹے انگریزوں کی عافی طرفی کو دیتے ہیں تو کچھ یہ سمجھتے ہیں کہ مذہب اور اس کی تعلیم کے پاس موجودہ ارتقار کو تیز کرنے کے لیے کچھ نہیں ہے ورنہ یورپ کی یہ روشن خیالی قومیں اس کی ادھی کی پامیوت زندگی کے خانے میں بند نہ کرتیں۔ اس کتاب کا یہ باب بتاتا ہے کہ حقیقت مغربی قوموں اور خود انگریزوں کے اس ترک مذہب کی وجہ اور یہ کچھ تھی۔ اور یہ کہ سوٹویں صدی میں خود مذہب کا چراغ یورپ کے نشاۃ ثانیہ اور سامنی انقلاب نے گل کر دیا تھا۔ اس لیے انگریزوں میں مذہب کو مذہب کے طور پر پہچان کرنے کا داعی ہی کہاں سے آتا ہ اس کے علاوہ وہاں کے مذہب اور اسلام میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ جو مذہب وہاں تھا وہ مذہب کی واقعی گرجی ہوئی شکل تھی اور وہ سچ علم و فکر کے بال و کاٹ دینا چاہتا تھا۔ اسلام مذہب کی نگہری ہوئی اصل شکل ہے جو علم و فکر کی اڑان تیز کرنے پر ابھارتا ہے۔

• سمیت میں کلیسا اور ریاست کی تقسیم کرنا پڑی اور اس کے نتیجے میں مذہبی اور لادینی ریاست کی دو اصطلاحیں ابھریں۔ اسلام میں خدا اور قہم کی دو کلی سے ہے ہی نہیں۔ اس لیے حقیقت کے مطابق اسلامی ریاست بنانا ٹینک وہی تھی دکھتا ہے جو سچی یورپ میں لادینی ریاست بنانے سے آخر لادینی ہے اس نزاع عقلی کو سمجھنے کے بجائے سلطنت اور تقلید مغرب کے مارے ہوئے لوگ نزاع عقلی کے پیر میں گھس گئے اور اس کا اصولی نزاع کی شکل دے بیٹھے۔ اور مغرب کے لادینی ریاست کے تجربے کو سختی ہی سے اسلامی

پروفیسر شریف علی حفیظ سے بمع البحرین قسم کی شخصیت معلوم ہوتے ہیں جو ایک طرف اسلام کے مآخذ کتاب و سنت سے بجاہ راست واقف ہیں تو دوسری طرف یونان و روم کے افکار اور جدید فلسفہ و سائنس سے بھی براہ راست خوب آگاہ ہیں۔ یہ دو جہتیں آگاہی بھی بے کیف ہو جاتی ہے اگر ان کے علم میں ہر ممانہ فراست اور صلاح حاصل نہ پایا جاتا۔ لیکن خدا نے ان کو یہ دولت توازن بھی دی ہے۔ اور یہ خدا کا فضل ہے جسے چاہتا ہوں وہ نواز دیتا ہے۔

یوں تو پوری کتاب کا مواد مصنف نے خون دل و جگر سے سینچا ہے اور جو لوگ اس سے استفادے سے محروم رہیں گے ان کی عمر دی میں کوئی شک نہیں۔ لیکن یہ افادیت کچھ اور سہل الحصول اور دور رس ہو جاتی اگر کہیں کہیں فلسفہ کا رنگ ضرورت سے زیادہ غالب نہ آ جاتا۔ اس دور میں بات کرتے ہوئے فلسفیانہ آہنگ اختیار کرنے میں جہاں فائدے ہیں وہاں یہ ضرورت بھی ہے کہ فلسفیانہ اصطلاحیں دل کے بجائے شدت کے ساتھ دماغ کو چھیرنے لگتی ہیں۔ فلسفہ سوچنے کی چیز ہے اور یہ کتاب ایک عملی انقلاب کا پیغام ہے اس لیے اس کی زبان کو پیچ و تاب رازی کے مقابلے میں سوز و ساز و می سے زیادہ قریب ہونا چاہیے تھا۔ مصنف ان کی اس کتاب اور اس کے واقعہ ناشرین کے حق میں ذمے خیر و برکت کے بعد چند باتیں بتاؤں خیال کے طور پر عرض کی جاتی ہیں۔

صفحہ ۶ پر مصنف کا خیال کہ عیدائیت اور اسلام دونوں کا تعلیمی آدرش ایک ہے حقیقت امر کی طور پر بجا ہی مگر موجودہ صورت حال میں اس کا اظہار صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ موجودہ مسیحیت جب پوری زندگی کے لیے کوئی ہمہ گیر نظام ہی نہیں رکھتی تو اس کے اس تعلیمی آدرش میں کون سی عملی اپیل رہ جاتی ہے؟ اسلام زندگی کا نظام رکھتا ہے اور پھر ایمڈیل پیش کرتا ہے۔ اس لیے دونوں کو ایک صفت میں گھر اکر نے سے اندیشہ ہوتا ہے کہ دونوں کے دعوے کو برابر کا وزن نہ دے دیا جائے۔

صفحہ ۱۹ پر کچھ اس قسم کا خیال ظاہر کیا گیا ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا کام کرنے والے اہل ایمان صرف مسلمان ہی میں نہیں پائے جاتے بلکہ وہ غیر مسلموں میں بھی موجود ہوتے ہیں۔ یہ بات اس طرح نہیں ہے۔ قرآن نے اہل کتاب کے اس خاص گروہ کے متعلق یہ بات کہی تھی جو اسلام کی اشاعت اور بحیثیت کی تحریک کے درمیان عبوری دور میں حق کی ملامت اور انتظار میں جی رہا تھا۔ لیکن اب جبکہ اسلام پھیل چکا ہے اور کثرت تحریف عیسائیت نے تحریف پر جامہ ہو گئی ہے اس لیے حق کا علم رکھنے کے باوجود جو قبول حق سے محروم ہے وہ اب حق سے باہر ہے اس لیے جو خود ادھر ادھر نہیں جانتا وہ اس کے امر و نہی کا کام کیسے لگا۔ (ش. ک.)

مرتبہ شاہ حسین رزاقی، ایم اے (ہنمانہ) صفحات ۲۵۶، کاغذ سونی  
کتابت و طباعت اوسط قیمت مجلد گردش کے ساتھ چار روپے  
ناشر: ادارہ ثقافت اسلامیہ، کلب روڈ، لاہور۔

سر سید احمد خاں مرحوم و متفوق مسلمانوں کے ان بلند مرتبہ ہمناموں میں سے ایک ہیں جن کے افکار و خیالات اور جن کی سعی اصلاح ان کی زندگی سے لے کر آج تک زیر بحث ہے۔ جس طرح یہ بات غلط ہے کہ ان کی مینڈیٹ سے انکار کیا جائے اسی طرح یہ روش بھی نادرست ہے کہ ان کے تمام انکار و خیالات اور ان کی سعی اصلاح کے تمام گوشوں کی تصویب و تائید کی جائے۔ ان کی سب سے بڑی کمزوری مغربی تہذیب سے وہ مرجعیت تھی جو اس کے اقتدار اور اس کی چمکا چوندنے ان کے دماغ میں پیدا کر دی تھی۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ انہوں نے بعض ایسے دینی احکام کو غلط تاویل کی خرافہ پر چڑھا دیا جو دین اسلام میں تو مسلم تھے لیکن مغربی تہذیب میں ان کی اجازت نہ تھی۔ مسلمان معاشرے کی اصلاح میں بھی اس مرجعیت نے ان کا پیچھا نہ چھوڑا۔ غاضل مرتب نے بڑی محنت اور کوشش سے اس کتاب میں سر سید کی اصلاح معاشرے کے اصول و افکار اور ان کے کارناموں کی ایک جاکوٹنے کی کوشش کی ہے جو لوگ ان کے اصلاحی کارناموں کو جاننے کے خواہش مند ہوں ان کے لیے اس کتاب کا مطالعہ بہت مفید ہوگا۔

(ع۔ ق)

### بقیہ اشکلات

ہم سب جانتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ نے اپنا نائب بنا کر بھیجا تھا اور وہ نیابت یہ تھی کہ وہ اللہ کی بھیجی ہوئی ہدایات پر فو عمل کریں اور دوسروں سے عمل کرائیں۔ کیا اس نیابت کے دائرے سے حکومت خارج ہے؟ یقیناً خارج نہیں ہے۔ ہم یہ بھی یقین رکھتے ہیں کہ وہ اس دنیا سے اپنا فریضہ نیابت پوری طرح ادا دے کر قشرینے گئے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ عالم انسانی کے نہ صرف سب سے پہلے انسان سب سے پہلے بلکہ سب سے پہلے حکمران بھی تھے لیکن اگر کوئی شخص ان کی حکومت کے حدود و دائرہ کی تعیین اور اس کے بارے کی مردم شناسی فرما کر دے تو کیا اس کی یہ روش صحیح ہوگی؟ اسلامی حکومت کا رقبہ اور اس کے باشندوں کا تعداد اپنے اپنے زمانے کے لحاظ سے کتنی بڑھتی رہی ہے اس لیے مساحت و مردم شناسی کے کسی خاص سے اس کو نامنا سمجھو نہیں ہے جس طرح حضرت موسیٰ و حضرت داؤد و حضرت سلیمان علیہم السلام۔

دلت اسلام کو اللہ نے حکومت عطا کی تھی۔ حضرت نوح، حضرت ہود، حضرت صالح اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کو بھی اس نے حکومت عطا کی تھی۔ رقبہ اور تعداد کا جزوی فرق، حکومت کی حقیقت کو تبدیل نہیں کر سکتا۔

ممکن ہے یہاں یہ جواب لوگوں کو نیا معلوم ہو لیکن قرآن نے رسولوں کے بارے میں اللہ کی جس سنت کا ذکر کیا ہے ان کو غالب کرنے کے جو صریح وعدے کیے گئے ہیں اور ایسے وعدہ کے جو واقعات بیان ہوئے ہیں ان کو سامنے رکھ دیا جائے تو اس جواب کی صحت میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر جو امتحان ہی ڈالا ہے جو ان کی قوت و استطاعت کے اندر ہو اس نے کسی کو بھی تکلیف والا ایطاق نہیں دی جو۔ خریفۃ اقامت صلوٰۃ ہو یا خریفۃ اقامت دین، بندے کی اصل ذمہ داری یہ ہے کہ وہ اس کو انجام دینے اور اس کو بروئے کار لانے میں اپنی پوری قوت اور تمام صلاحیت صرف کر دے اور اس کی جدوجہد میں کوتاہی نہ کرے اگر اس نے یہ کر لیا تو کامیاب ہے۔ اس صورت میں بھی کہ اس نے بالفعل اس خریفۃ کو انجام دے دیا ہو اور اس صورت میں بھی کہ وہ بالفعل اس کو انجام دینے پر قادر نہ ہو سکا ہو۔ جب حقیقت یہ ہے تو پھر کسی نبی و رسول کی شہادت حق کو ناقص اسی وقت قرار دیا جاسکتا ہے جب یہ ثابت ہو جائے کہ ان میں سے کسی نے جدوجہد میں کمی کی تھی یا کوتاہی برتی تھی لیکن ہمیں کتاب و سنت نے یقینی علم عطا کیا ہے کہ کسی نبی نے بھی شہادت حق یا خریفۃ اقامت میں کمی کی کوتاہی نہیں کی تھی اس لیے کسی نبی کی شہادت حق کو ناقص قرار دینے کی ادنیٰ ترین وجہ بھی موجود نہیں ہے۔ یہ جواب بھی اپنی جگہ بالکل صحیح ہے لیکن جیسا کہ میں نے پہلے جواب میں عرض کیا واقعہ کے طور پر یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ بہت سے رسولوں نے اسلامی حکومت قائم نہیں کی ہے۔ البتہ اس لیے پیش آتی ہے کہ لوگ لفظ حکومت بدل کر اس سے موجودہ دور کی کسی حکومت کے لوازمات مراد لیتے ہیں۔

## اسلامی امتحانات

۶۵ء میں دوبارہ۔ جون کے بعد دبیر میں نیا قواعد و نصاب مفت طلبہ فرمائیے

سکریٹری امتحانات

اچا دور (بھوپال) ایم۔ بی۔

# ایم ایچ آر از مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی

- ☆ دور حاضر کے استدلالی ذہن کو زیادہ سے زیادہ مطمئن کرنے
- ☆ مغربی افکار سے مرعوبیت کو دور کرنے
- ☆ قرآن کی مرکزی دعوت اور تمام اہم مسائل حواشی سے اس کے تعلق
- ☆ وہ وقت واضح کرنے
- ☆ اسلام کے جامع نظام حیات کی طرف بصورت امروز دہشتاکی کرنے
- ☆ قرآن کی انقلابی دعوت کو دلنشینی اقدار میں ہمیں کرنے کا
- ☆ تفہیم القرآن جو سی حرکت لرا تصور کا مطالعہ نہایت ضروری ہے

جلد اول

الفاتحہ ..... الانعام

ہدیہ مع پلاسٹک کور - Rs. 12/-

جلد دوم

اعراف ..... بنی اسرائیل

ہدیہ مع پلاسٹک کور - Rs. 15/-

جلد سوم

کہف ..... روم

ہدیہ مع پلاسٹک کور - Rs. 17/-

مطالعہ کا بگڑا

مکتبہ المدینہ دہلی و کراچی - راجپور - لاہور - ممبئی



113 JUL 1965

Monthly 'ZINDGI' Rampur, July 1965 Regd. No. L-688

ہندی میں سیرت پاک کے بعد

اسلامی ممالک کے خلیفہ اول حضرت ابوبکر  
کی مکمل سوانح حیات

✽ حضرت ابوبکر ✽

— مرتبہ —

کوثر یزدانی

قیمت — 90 روپے

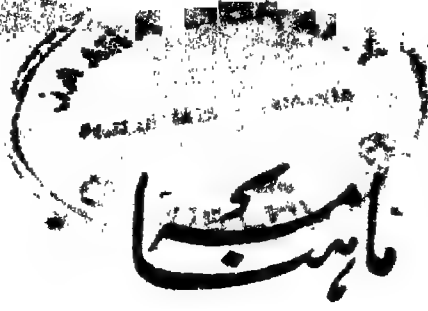
اس کتاب کی تالیف و تصنیف کے لئے مسلمانوں اور غیر مسلمانوں دونوں  
کے لئے انتہائی مفید اور کارآمد کتاب۔

★ عام فہم ★ موثر انداز بیان ★ بیش قیمت مواد .

خود بھی پڑھاؤ دوسروں کو بھی پڑھاؤ

منیجر مکتبہ زندگی و کائنات رامپور یو۔ پی

Only Title printed at Shauker Press, Rampur



# زندگی

رام پور ریوپی

فی پرچہ ۶۰ پیسے

لٹرائز چھ روپے

# تفہیم القرآن

از مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی

دور حاضر کے استدلالی ذہن کو زیادہ سے زیادہ متعلق کرنے

مغربی افکار سے مرعوبیت کو دور کرنے

قرآن کی مرکزی دعوت اور تمام اہم مسائل حواشی سے اس کے تعلق

دعوت واضح کرنے

اسلام کے جامع نظام حیات کی طرف بصورت امروز رجعتی کرنے

قرآن کی انقلابی دعوت کو دلیقہ انداز میں پیش کرنے کا اہم

تفہیم القرآن چوبیس سو مائے تفسیر کا مطالعہ نہایت ضروری ہے

جلد اول

الفاتحہ ..... الانعام

حدیث مع پلاسٹک کور -/- 12 Rs.

جلد دوم

اعراف ..... بنی اسرائیل

حدیث مع پلاسٹک کور -/- 15 Rs.

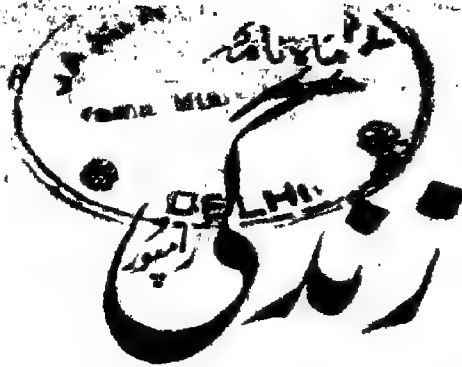
جلد سوم

کہف ..... زمر

حدیث مع پلاسٹک کور -/- 17 Rs.

— مائے تفسیر —

منہجہ: مکتبہ زندگی و تاملی - لاہور



ربیع الثانی ۱۴۰۵  
اگست ۱۹۸۵

جلد ۳۵  
شمارہ ۲

مدنیو: سید احمد قادری

سید احمد قادری

اشارات

درستی قرآنی

اقامت دین کمال کوئی لوگ ہیں؟

مقالات

اللہ

حضرت یوسف نے اپنا لباس کس کو کہا تھا؟

آخرت کے حریف عقائد

امر بالمعروف ونہی عن المنکر

مسائل و مسائل

ایک قابل قدر مشورہ

انسان فرشتہ کیوں نہ ہوا

تراجم و اقتباسات

خاندانی منصوبہ بندی

تنقید و تبصیر

مولانا محمد یوسف اصلانی

جناب عبدالباری ایم اے

جناب سلطان حسین ایم اے

مولانا جلال الدین حمیری

سید احمد قادری

ترجمہ

• خط و کتابت: پتہ سال زر کا پتہ

• زر سالانہ: چھ روپیہ

• ششماہی: تین روپیہ

• فی پرچہ: ۷۰ پیسے

• مالکِ غیب سے بارہ مشکوک بھگل پوسٹل آرڈر

• ڈاک سے بچاؤ: سید احمد قادری، پرنسپل، سید احمد حسن، مطبعہ اسلامی، دہلی، ہنگامہ کونسل، لاہور  
• مقام اشاعت: دفتر زندگی، دفتری رہنمائی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

# اشکات

سید احمد قادری

۱۹ جون ۶۵ء کو چانک یہ اطلاع آئی کہ الجزائر میں فوج نے احمد بن باللہ کی حکومت کا تختہ الٹ دیا اور اب حکومت کے سربراہ حواری بودیان ہیں۔ بودیان ابوحی الدین کا بگڑا ہوا فرانسسی تلفظ ہے۔ کہہ تل ابوحی الدین کی مدد سے بن باللہ نے اپنی آمریت کا تخت بچایا تھا اور آخر کار اسی شخص نے ان کا تخت آمریت الٹ دیا۔ ماہنامہ زندگی، دسمبر ۶۳ء کے اشارات میں لکھا گیا تھا۔

اسلامی ممالک کے عوام نے بیرونی طاقتوں کی غلامی سے آزاد ہونے کے لیے بری قربانیاں دی ہیں، انھوں نے اس کے لیے مسلسل اور ناتھک محنت کی ہے۔ سخت مشقتیں برداشت کی ہیں اور مثال کے طور پر الجزائر کے عوام نے جان و مال کی ایسی قربانی دی ہے کہ آزادی وطن کی تاریخ میں اس کی مثال نہیں ملتی لیکن آزادی ملنے کے بعد بہت جلد ان پر یہ حقیقت منکشف ہو گئی کہ جس آرزو اور جن تمنائوں میں انھوں نے یہ قربانیاں دی تھیں اس کا حصول اب پہلے سے زیادہ مشکل ہو گیا ہے۔ انھوں نے سمجھا تھا کہ وہ اپنے دین و مذہب اور قومی وطنی انفرادیت کی آزادی کے لیے قربانیاں پیش کر رہے ہیں اور جب ان کا ملک بیرونی جو سے آزاد ہو گا اور وہ خود اس غلام دار اور بے رحم ڈنڈے سے نجات پائیں گے جو انہیں دینی و اخلاقی تباہی کی طرف ہانک رہا ہے تو ان کا دین آزاد ہو جائے گا، ان کی تہذیب آزاد ہو جائے گی، ان کی اخلاقی تدریس آزاد ہو جائے گی اور ان کے ملک میں ایک ایسی حکومت قائم ہوگی جو خلافت راشدہ نہ ہو، اس کا کس اور پر تو ضرور ہوگی لیکن آج جو دنیا ہے اسے کراہت و نفرت کا ہر جگہ کے عوام زبان حال سے پکار پکار کر کہہ رہے ہیں۔ اسے بے آرزو و کھاک شیدہ۔ وہ اپنی کھلی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ بیرونی طاقتوں نے اپنا غلام دار اور بے رحم ڈنڈہ بن لیا ہے۔

کے ہاتھوں میں تھما دیا ہے اور وہ انہیں تنہا ایسی تباہی کی طرف ہانک رہے ہیں جن کی طرف ہر دنی  
ہاتھ ہانک رہے تھے اور ستم یہ ہے کہ ان ہندوئی ہاتھوں نے اس ڈنڈے پر اسلام اور قوی وطنی  
محبت کا غلات بھی چڑھالیا ہے۔

مغربی تہذیب کے وقت کی بڑی آخرت فراموشی اور اس کا پھل دنیا پرستی ہے۔ آخرت فراموشی  
اور دنیا پرستی نے مطلق نتیجے کے طور پر انسانوں کے سامنے ان کی زندگی کا صرف ایک ہی نصب العین پیش  
کیا ہے اور وہ ہے مادی ترقی۔ یہی نصب العین اشتراکیت کے ناپیدوں کے سامنے بھی ہے اور سرمایہ دار  
نظام کے نامزدوں کے سامنے بھی، ایک کا آئینہ دیکھو ہے اور دوسرے کا واشنگٹن۔ اس نصب العین  
نے محمد غیر محمد دونوں کی منزل مقصود ایک کر دی ہے۔ مسلمان حکومتوں میں سے چند کے سامنے واشنگٹن  
اور چند کے سامنے ماسکو۔ جدید رسالت کا مذہب ہر ایک کی نگاہ سے اوجھل ہے۔

الجرائر کے سابق صدر احمد بن بالتر نے مصر کے جمال عبدالناصر کی شاگردی میں موشرم کر کے اپنے ملک کی منزل  
مقصود قرار دیا تھا اور اپنی آمریت کے مطلق العنان ڈنڈے سے وہاں کے عوام کو اسی منزل کی طرف ہانک رہے  
تھے جس منزل کی طرف مصر کے عوام کو ہانکا جا رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کو کمیونسٹ ممالک اور ان میں بالخصوص  
روس کی حمایت حاصل تھی۔ مراکش کے ساتھ کشمکش کے وقت زندگی میں بچھا گیا تھا۔

انجی فرانس کا اقتدار ان ملکوں سے پوری طرح ختم بھی نہیں ہوا ہے کہ یہ دونوں آپس ہی میں ایک دوسرے  
کا گھلا کاٹنے لگے ہیں کل تک وہاں کے مسلمان فرانسیسیوں کی گولیاں کا نشانہ بن رہے تھے اور آج  
مراکش اور الجرائر کے مسلمان خود ایک دوسرے کو گولی کا نشانہ بنا رہے ہیں۔ مراکش کی پشت پر فرانس  
امریکا اور سبیلین کا ہاتھ ہے اور الجرائر کی پشت پر جمال عبدالناصر کے واسطے سے روس کا دستِ شفقت۔

زندگی دہمیر

اب اس تازہ انقلاب نے روس کے دستِ شفقت کو خودی جھٹک دیا ہے۔

محمد بن علی کے بچے مشرے میں الجرائر کی کمیونٹہ العلامہ کے صدر و علامہ شیخ محمد الشیرا لا باہمی نے  
اپنے مگر حالات فکر بنی دنیا تباہی اور اسی نام کے دوسرے مشرے میں وہ شخص خود ایک اسلام پسند ثابت  
میں اپنے ایک مشرے میں علامہ محمد بن علی کو نظر بند کیا تھا۔

اللہ تعالیٰ طلبہ کو اپنے جوار رحمت میں جگہ دے۔ ایک طرف وہ علم دین کے بلند و بالا اساطین میں ایک مقبول تھے اور دوسری طرف عربی زبان کے بہترین خطیب وادیب۔ انھوں نے اپنے ملک کے عوام میں فرانس کی جابر و ظالم حکومت کے خلاف جہاد کی روح پھونکی۔ انہیں اچیلے اسلام کی جدوجہد کے لیے تیار کیا اور ایک بلند مقصد کے حصول کے لیے سرفروشی سکھائی جب باشندگان الجزائر کے خلاف فرانس کا تشدد و بہت بڑھا تو وہ اپنے ملک سے نکلے اور دس سال تک مسلسل اسلامی ملکوں میں گھومتے اور اپنے مقصد کے حصول کے لیے ترچے مہے۔ وہ ضعیف ہرچکے تھے۔ ایک پاؤں بے کار تھا، ٹنگر ہو کر چلتے تھے لیکن ان کی قوت کا رادار ان کی عزت جو انوں کو بھی شرمندہ کرتی تھی۔

انھوں نے اپنی تقریروں میں یہ بات صاف کر دی تھی کہ الجزائر کی جنگ آزادی، ملک کو صرف فرانس کی باطل حکومت سے آزاد کرانے کی جنگ نہیں ہے بلکہ یہ آزادی اسلام کی جنگ ہے۔ ہم فرانسیسی دستور کے تحت نہیں بلکہ اسلامی شریعت کے تحت زندگی بسر کرنا چاہتے ہیں۔ یہی آرزو تھی جس نے پورے الجزائر کو متحرک کر دیا اور مجاہد بنادیا تھا لیکن جب فرانس بوریہا بترسمیت کر چکی گیا تو نتیجہ کیا نکلا؟ بن بالڈ کی ڈکٹر شپ، سوشلزم کی منزل مقصود، ایک پارٹی کی اجارہ داری اور علامہ بشیر الابراہیمی کی نظر بندی۔

کرنل ابوجی الدین کی حکومت نے سابق صدر پر جبر الزامات لگائے ہیں ان میں کتنے صحیح اور کتنے غلط ہیں؟ یہ ابھی معلوم نہیں لیکن ایک الزام ناقابل تردید ہے اور وہ ہے جناب باللہ کی مطلق العنان آمریت۔ بلاشبہ وہ الجزائر کے مرگومر مجاہد اور ممتاز رہنمائے لیکن انھوں نے اپنے آپ کو توڑنے میں غلطی کی۔ انھوں نے اپنے آپ کو صدر جمال عبدالناصر کا ہم پلہ سمجھ لیا حالانکہ مصر پر کرنل عبدالناصر کے قلب اور الجزائر میں بن بالڈ کی صدارت میں کئی نمایاں فرق موجود تھے۔ سب سے بڑا فرق یہ تھا کہ جس فوج نے مصر میں شاہ فاروق کا تختہ الٹا تھا۔ کرنل ناصر خود اس کے نمایاں ترین فرزند تھے اور وہاں جو انقلابی فوجی کونسل بنی تھی وہ اس کے "دماغ" اور تمام دوسرے ممبروں پر چھائے ہوئے تھے کچھ دنوں کے لیے مصلحتاً انھوں نے جبریل نجیب کو آگے کر دیا تھا لیکن جب کام مکمل کیا تو انہیں دودھ کی مکھی کی طرح باہر پھینک دیا اس کے بعد کوئی نہ تھا جو ان کی دیو قاضی کے مقابلے میں آ سکتا۔ الجزائر میں صورت حال یہ نہ تھی وہاں کی سب سے منظم اور مسلح فوج کے سربراہ کرنل ابوجی الدین تھے اور انہیں کی مدد سے ان کی صدارت کا تخت جما تھا۔ انھوں نے اپنے ان ممتاز ساتھیوں کو جن کی خدمات جنگ آزادی میں ان سے کم نہ تھیں ایک ایک کے میدان سے ہٹا دیا اور اب آخر میں کرنل ابوجی الدین کی بلاتحقی لیکن

اس سے پہلے کان پر ہاتھ ڈالنے کا موقع ملے۔ ابھی الدین انہیں گرفتار کر کے لاسلطو قید خانے میں پہنچا دیا۔

الجزائر کا یہ تازہ انقلاب پوری طرح کامیاب ہو گیا نہیں اور اس کی پالیسی کیسا ہوگی؟ اس کے بارے میں ابھی کوئی بات ناظرینان کے ساتھ نہیں کی جاسکتی۔ اب تک اخبارات کے ذریعے جو اطلاعات ملی ہیں ان سے اتنی بات واضح ہو گئی ہے کہ موجودہ حکومت الجزائر کو کمیونزم کا آڈہ نہیں بننے دے گی۔ اب یہ ملک مائیک کے ملحقہ اثر سے باہر مائل آیا ہے۔ انقلاب کے فوراً بعد اٹلی کے کمیونسٹ اخبار لو نیٹا نے جو رپورٹ شائع کی ہے وہ خاصی اہمیت رکھتی ہے۔ الجزائرہ میں اس کے نامہ نگار نے جو رپورٹ بھیجی وہ سنسر سے بچ کر اخبار تک پہنچ گئی۔ کمیونسٹ ممالک کو چوکنا کرنے کے لیے اس رپورٹ کی روشنی میں اخبار لکھتا ہے :-

”الجزائر کی نئی حکومت نے کمیونسٹوں کو حکومت، حکمران قومی محاذ آزادی اور اخبارات سے نکال دیا ہے اور نئی حکومت کمیونسٹ اور سوشلسٹ دشمن ہے۔ الجزائر کے وزیر خارجہ مسٹر عبدالعزیز کے متعلق الجزیرہ کے ٹیلیوینک حلقوں میں یہ خیال پایا جاتا ہے کہ انہوں نے امریکہ کو از نقطہ نظر اور رویہ اختیار کر رکھا ہے جن لوگوں کو گرفتار کیا گیا ہے ان میں وزیر صحت قومی اسمبلی کے صدر ماو محمد آیت جین شامل ہیں جو قومی محاذ آزادی کے وفد کے سربراہ کی حیثیت سے اٹالوی کمیونسٹ پارٹی کے لیڈروں سے ملے تھے۔“

۲۳ جون کو کمیونسٹ کمیو باریڈیو سے سرکاری بیان نشر کیا گیا کہ :-

”ہم الجزائر میں اس جھٹ پند فوجی انقلاب کی مذمت کرتے ہیں معزول صدر بن بالٹھ نے دنیا کا احترام اور تعریف حاصل کی ہے اور ان کو ہٹانے سے ان عوام میں ناامنی پھیلی ہے جو اس اور آزادی سے محبت کرتے ہیں۔“

ریڈیو کے اس سرکاری بیان سے عجیبی تسلی نہیں ہوئی تو، ۲۲ جون کو خود کمیو باکے وزیر اعظم فیڈل کاسٹرو نے کھل کر بن بالٹھ کی حمایت اور تازہ انقلاب کی مذمت کی اور کہا :-

”جو کہ الجزائر کی نئی حکومت اور نئے نظم و نسق کو تسلیم کر رہے ہیں وہ بدترین قسم کی سیاسی سازش کا شکار ہیں۔ ہم صحت پرست نہیں بلکہ مارکس ایڈلٹن کے پیرو ہیں۔ انہوں نے کوئی ایسی الدین اور مسٹر عبدالعزیز پر ہتھ دھرتے ہوئے کہا :- ”ہم ایمان نے بن بالٹھ کے خلاف جو احکام کیے ہیں اس کی روشنی



میں ان کے کردار کو جانچتا نہیں چاہتا بلکہ ان کے سابقہ رویہ اور ان کے سابقہ طرز عمل کی روشنی میں ان کی شخصیت کا جائزہ لینا چاہتا ہوں وہ ہمیشہ فوجی اقتدار پسندی اور سیاسی رجعت پسندی کے حامی رہے ہیں..... الجزائر کے وزیر خارجہ عبدالعزیز بھی انقلاب پسند نہیں بلکہ رجعت پسند ہیں۔

خود کرنل ابوجی الدین نے اپنے ایک بیان میں واضح اشارہ کیا ہے کہ وہ الجزائر کو ماسکوا اور متحدہ عرب جمہوریہ کے پریذیڈنٹ کے کام مقام نہیں بننے دیں گے۔ چینی حکومت کا سب سے پہلے الجزائر کی نئی حکومت کو تسلیم کر لینا بھی اس رقابت کی علامت ہے جو ماسکوا اور پکنیگ کے درمیان ہے۔ روس نے آج ۶ جولائی تک نئی حکومت کو تسلیم نہیں کیا ہے۔

ہمارے نزدیک سب سے اہم سوال یہ ہے کہ اس تازہ انقلاب کے کرتاؤں میں الجزائر کو کس طرف لے جائیں گے اور دین اسلام کے ساتھ ان کا رویہ کیا ہوگا؟ اس سوال کا صحیح جواب تو وہاں کے آئندہ حالات ہی دیں گے لیکن چند قرائن ایسے ضرور ہیں جن سے امید بندھتی ہے کہ نئی حکومت اس معاملے میں سابق حکومت سے بہتر ثابت ہوگی۔

سب سے پہلا قریبہ خود کرنل ابوجی الدین کی شخصیت ہے۔ یہ سابق صدر کی طرح علم دین سے کوئے نہیں ہیں بلکہ انھوں نے دین کی باقاعدہ تعلیم حاصل کی ہے اور کچھ عرصے تک تعلیم دی بھی ہے۔ عملی لحاظ سے وہ ایک کٹر مسلمان کہے جا رہے ہیں۔ فرانس کی تہذیب انھیں اپنا شکار نہیں بنا سکی ہے اس لیے توقع ہے کہ وہ اسلام کو اپنی خواہشات کا خادم بنانے کی کوشش نہیں کریں گے۔ اسلام صرف وہ ان کی زبان پر نہ ہوگا بلکہ حکومت میں بھی اس کے اثرات نمایاں ہوں گے۔ اور الجزائر کے عوام کی دینی آرزو کسی حد تک پوری ہوگی۔ دو مقرر قریبہ یہ کہ الجزائر کے علما نے بھی موجودہ انقلاب کی حمایت کی ہے اور سابق صدر کو اسلام کے لیے نقصان دہ قرار دیا ہے۔ تیسرا قریبہ ان کا وہ تازہ بیان ہے جو انھوں نے قاہرہ کے کثیر الاشاعت اخبار الانصار کے نامہ نگار کو انٹرویو دیتے ہوئے دیا ہے۔ انھوں نے کہا:-

”جس تحریک نے بن بانی کو محذول کیا ہے وہی تحریک الجزائر میں ایک ایسی مظلوم کے قیام کی سی کرے گی جو اس ملک کے مناسب حال اور جو ہمارے تجربات ہمارے طریق زندگی ہمارے معاشرے اور ہمارے مذہب کے مطابق ہوگی۔ انھوں نے کہا۔ حکومت کی اس نئی تنظیم کے لیے یہ بات بالکل ضروری تھی کہ اس کے خلاف ذہن رکھنے والوں کو مدد ملے چنانچہ بن بانی کے لیے انھوں نے مناسب وسائل کی مدد کی۔“

( اسٹیشن برن ۶ جولائی ۱۹۷۷ء )

کیا گیا ہے :-

کرنل ابجدی الدین کے اس بیان میں الجزائر کے مسلمان عوام کا دل دھڑک رہا ہے اور یہ بیان ان تمام لوگوں کے لیے بڑا خوش آئند ہے جو اسلامی ملکوں میں اسلامی طریق زندگی کو سر بلند دیکھنا چاہتے ہیں۔ الجزائر کے انقلابی لیڈر نے بار بار بری شدت سے یہ اعلان بھی کیا ہے کہ وہ فوجی ڈکٹیٹر شپ قائم کرنا نہیں چاہتے خارجہ پالیسی کے بارے میں انھوں نے کہا ہے کہ ان کی حکومت مشرق و مغرب کے درمیان معاملات و تعلقات میں نا طرفت داری کے راستے پر چلے گی اور عرب ممالک کے درمیان اتحاد و کوا یک خاص مقام دے گی۔ نئے لیڈر کے یہ بیانات و اطلاعات اس بات کا واضح قرینہ ہیں کہ اسلامی نقطہ نظر سے ان کی حکومت مابین سے بہتر ہوگی۔

ہم یہاں ایک اور خاص پہلو کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں اس کی بنیاد قیاس پر ہے اور خدا کے کہہا لایہ قیاس درست ہو۔ وہ خاص پہلو یہ ہے کہ الجزائر کی وہ عظیم فوج جس نے فرنج فوجوں کے چمکے چمکائے اور جابج اس ملک کا سب سے طاقتور عنصر ہے۔ اس کی تربیت یورپ اور امریکہ کے کسی بے دین جنرل نے نہیں بلکہ خود کرنل ابجدی الدین نے کی ہے۔ اس لیے وہ اسلامی طریق زندگی سے اس درجہ بے پیرہ و بے نار نہ ہوگی جس درجہ (سعودی عرب کو چھوڑ کر) دوسرے اسلامی ملکوں کی فوجیں ہیں۔ کیونکہ ان کی تربیت یا تو یورپ کے جنرلوں نے کی ہے یا ان کے مسلمان شاگردان رشید نے اور یہی فوجیں ان ملکوں میں اسلام کی راہ میں روڑے بنی ہوئی ہیں اگر ہمالیہ قیاس درست ہو تو الجزائر کی فوج کا یہ دینی پہلو ہماری توقعات کو بہت بڑھا دیتا ہے۔

الجزائر کی نئی حکومت کے سامنے بہت سی مشکلات ہیں جن میں حل کرنا ہے مثال کے طور پر پہلی شکل ہے کہ بن بالشرع ملک کو مادہ پرستی کی جس راہ پر گھا دیا تھا اب اس سے اس کا رخ موڑنے میں وقت بھی لگے گا اور اور مادہ پرستوں کے قلیل عنصر کا مقابلہ بھی کرنا ہو گا۔ دوسری شکل یہ ہے کہ بے دین حکومتیں اسلام کے خلاف سازشیں کریں گی اور ان کی کوشش یہ ہوگی کہ اسلام پسند حکومت کو ناکام بنا دیں اور یہ سازشیں شروع بھی ہو چکی ہیں نئی حکومت سازش کرنے والوں کو بار بار تنبیہ کر رہی ہے زمیری بری شکل فرانس کے تباہ کردہ الجزائر کی مائیت اور حکومت کے نظم و نسق کو درست کرنا ہے۔

آخر میں ہم دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نئی حکومت کو اسلام کا خاص خادم بنائے اس کی مشکلات کو دور کرے اور بے دینوں کے مقابلے میں اس کی مدد فرمائے۔ آمین

بھارت میں ملت اسلامیہ کے ملی شخص کو برقرار رکھنے کے لیے حکومت سے کوئی بھی مطالبہ کیا جائے اس کے حصول اور اس کی کامیابی کے لیے سب سے زیادہ جو چیز ضروری ہے وہ مسلمانوں کا باہمی اتحاد اور طریقہ عمل میں ہم آہنگی ہے کسی جائز حقوق کے حصول کے لیے جب تک پوری ملت ہم آواز نہ ہو کر مطالبہ نہ کرے اور اس کے لیے جو سعی کرنی ہے اس میں ہم رنگی اور ہم آہنگی نہ ہو اس وقت تک اس کے حصول کا خیال، خیال خام کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ مسلم مجلس مشاورت کے قیام کی غرض یہی ہے کہ مشترک ملی مسائل کے حل کے لیے ایک متحدہ پلیٹ فارم وجود میں آجائے۔ بڑے انتظار اور کافی جدوجہد کے بعد ایک ایسی مجلس بن سکی ہے۔ اب اس کو قائم رکھنا، اس کو تقویت پہنچانا اور اس کو انتشار سے بچانا ان تمام افراد اور جماعتوں کا کام ہے جو اس میں شریک ہیں اور عام مسلمانوں کو بھی یہ دیکھتے رہنا چاہیے کہ کوئی شخص محض اپنے ذاتی مفاد اور ذاتی شہرت طلبی کے لیے اس کو نقصان نہ پہنچائے۔

مسلم مجلس مشاورت سے یہ مطالبہ کیا گیا کہ وہ مسلم یونیورسٹی علیگڑھ کے معاملے کو اپنے ہاتھ میں لے مجلس نے اپنے ارکان سے مشورہ کر کے مسئلہ اپنے ہاتھ میں لے لیا۔ اس طرح اس مسئلہ کو حل کرنے کے لیے تمام آئینی و قانونی چارہ جوئی اس کے سپرد ہو گئی ہے۔ ہم امید کرتے ہیں کہ مجلس اپنی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہوگی اور اس سلسلے میں کسی جائز سعی سے دریغ نہ کرے گی۔

ہندوستان میں کچھ ایسے مسلمان بھی پائے جاتے ہیں جن کی آنکھوں میں یہ متحدہ پلیٹ فارم کا منہ کی طرح ٹھنک رہا ہے ان کی کوشش یہ ہے کہ یہ اتحاد ختم ہو۔ مسلم علوم کو اپنی تائید و حمایت کا پورا وزن مجلس مشاورت کے پرے میں ڈال کر افتراق کرنے والوں کی سعی کو ناکام بنا دینا چاہیے۔ مسئلہ مسلمانوں کی واحد نمائندگی کا نہیں ہے بلکہ بات صرف اتنی ہے کہ انہیں اپنے مشترک ملی مسائل کو حل کرنے کے لیے ایک متحدہ پلیٹ فارم کی ضرورت ہے اور مسلم مجلس مشاورت ہی ضرورت پوری کرتی ہے۔

### بقیہ مضمون اللہ

تو لوگ کس بے کس اور بے لپی کے عالم میں مرنے والے کو تکتے رہتے ہیں۔ اگر یہ جان کسی قدرت والی ہستی کے قبضہ و اختیار میں نہیں ہے تو یہ تکتے والے اسے لوٹا کیوں نہیں لیتے۔ یہی اللہ ہے جس کی مٹھی میں نہ صرف انسان بلکہ تمام مخلوقات بے اختیار اور بے بس ہے

# اقامت دین کے اہل کون لوگ ہیں

سید احمد قادری

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفُقَالَ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ  
اصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَاَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ؕ اِنَّمَا  
الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ ؕ اِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ  
آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا وَهَلٰى رَبُّهُمْ يَتَوَكَّلُونَ ؕ الَّذِينَ يُعِيقُونَ  
الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ؕ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ؕ  
لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ؕ

(ترجمہ) تم سے انفال کے متعلق پوچھتے ہیں کہ کیا یہ انفال تو اللہ اور اس کے رسول کے ہیں پس تم لوگ  
اللہ سے ڈرو اور اپنے آپس کے تعلقات درست کرو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اگر  
تم مومن ہو سچے اہل ایمان تو وہ لوگ ہیں جن کے دل اللہ کا ذکر سن کر لرز جاتے ہیں اور جب اللہ کی  
آیات ان کے سامنے پڑتی جاتی ہیں تو انکا ایمان بڑھ جاتا ہے وہ اپنے رب پر اعتماد رکھتے ہیں۔ غار  
تائیم کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے (ہماری راہ میں) خرچ کرتے ہیں ایسے  
ہی لوگ حقیقی مومن ہیں ان کے لئے ان کے رب کے پاس بڑے درجے ہیں تمہارے سے  
درگزر ہے اور بہترین لائق ہے۔

یہ بات ہم سب کو معلوم ہے کہ سورہ انفال میں غزوہ بدر پر تبصرہ کیا گیا ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ غزوہ بدر  
سب سے پہلی باقاعدہ جنگ ہے جو اطلاع کلمۃ اللہ یا اقامت دین کے لئے لڑی گئی۔ نیز یہ بات بھی ہمیں معلوم  
ہے کہ یہ پہلا موقع تھا جب مسلمانوں کو ان کی جانی مالی قربانیوں کے سلسلے میں اجتماعی طور پر کچھ الگ محنت دینے

تھا۔ مال کی محبت، انسان کی طبیعت میں داخل ہے اور غنیمت کے بارے میں ابھی اسلامی قانون نازل نہیں ہوا تھا اس لئے بعض غلط فہمیوں کی وجہ سے صحابہ کرام کے درمیان اختلاف پیدا ہوا اور اس میں اتنی شدت پیدا ہوئی کہ باہمی تعلقات کی خوش گواری پر اس کا برا اثر پڑنے لگا۔ اس موقع پر سورہ انفال نازل ہوئی اور اس کی ان آیتوں نے چند آیتوں میں مسلمانوں کی داخلی اصلاح کے لئے بالخصوص، بہترین ہدایات دی گئیں۔ اس وقت یہ آیتیں غزوہ بدر کی تعلیمات پیش کرنے کے لئے منتخب نہیں کی گئی تھیں بلکہ یہی وہ ہدایات ہیں جنہیں یاد کرنا اور یاد دلانا مقصود ہے۔

ان آیتوں میں تین بہت ہی بنیادی باتوں کی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔ ایک یہ کہ اقامت دین کی جدوجہد کا اس کے ہر مرحلے میں اصل محرک کیا ہونا چاہیے! دوسری یہ کہ وہ کون لوگ ہیں جو دین کو سر بلند کرنے کی اہلیت رکھتے ہیں؟ اور تیسری یہ کہ ایسے لوگوں کا حقیقی اجر کیا ہے؟

اس سوال کا جواب آیت کے پہلے ٹکڑے میں ہے۔

**محرک کیا ہونا چاہیے**

اس ٹکڑے میں مال غنیمت کے بارے میں جو سوال و جواب مذکور ہے اس کا مغز پس منظر یہ ہے کہ غزوہ بدر میں جو مال غنیمت حاصل ہوا تھا اس کے استحقاق کے بارے میں صحابہ کرام کے تین گروہوں میں اختلاف پیدا ہوا۔ ایک گروہ وہ تھا جس نے مال غنیمت جمع کیا تھا۔ اس کا خیال یہ تھا کہ ہم نے محنت کر کے یہ مال اکٹھا کیا ہے اس لئے اس کے مستحق ہم ہی ہیں، کسی دوسرے کا اس میں حصہ نہیں ہے۔ وہ سہرا گروہ وہ تھا جس نے دشمنوں کا تعاقب کیا تھا اور انہیں مار بھگا یا تھا۔ اس گروہ نے پہلے گروہ سے کہا کہ تم اس مال کے ہم سے زیادہ مستحق نہیں ہو اس لئے کہ دشمن کی فوج کو بھگنے والے ہم ہیں، اگر ہم تعاقب نہ کرتے اور دشمن پلٹ پڑتا تو یہ مال ہمیں ملتا ہی نہیں۔ تیسرا گروہ، وہ تھا جو سرکار رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کر رہا تھا اور حضور کو اپنے حلقے میں لئے ہوئے تھا۔ اس گروہ کا خیال یہ تھا کہ جس ذات کے طفیل میں یہ مال ہمیں ملا ہے اس کی حفاظت ہم نے کی اگر خدا نخواستہ اس ذات کو چشم زخم پہنچ جاتا تو پھر مال غنیمت کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا یہ اختلاف اپنی حد سے کچھ آگے بڑھ گیا۔ حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں۔

اختلفنا فی النفل و مساوت مال غنیمت میں ہم نے اختلاف کیا اور مساوت

فیہ اخلاقنا (البتکڑ) میں ہمارے اخلاق پر برا اثر پڑا۔

یہ قصہ نازک موقع جس میں یہ آیت نازل ہوئی کہ تم نے تعال کے متعلق سوچتے ہوئے، کچھ دیکھ

یہ انفال اللہ اور اس کے رسول کے ہیں، ایک جگہ میں، سارے اختلافات ختم کر دیئے گئے اور ساتھ ہی ساتھ مسلمانوں کو یہ اخلاقی تعلیم بھی دی گئی کہ اعلیٰ کلمہ اللہ کے لئے عیدِ جہاد اور جہاد و قتال کا محرک، معائنہ اللہ اور اجرِ آخرت کا حصول ہونا چاہیئے، نہ کہ مالِ غنیمت، تنہا اصل اجر تو اللہ کے پاس محفوظ ہے۔ یہ مالِ غنیمت تو محض نفل (حق واجب سے زیادہ) ہے جو اللہ کی طرف سے مزید انعام کے طور پر نہیں عطا کیا گیا ہے۔ اور انعام دینے والا ہی یہ فیصلہ کہے گا کہ یہ کس کو دیا جائے اور کتنا دیا جائے۔ یہ حقیقت جاننے ہی صحابہ کے اختلافات ختم ہو گئے اور تاریخ گواہ ہے کہ اس مسئلے میں پھر کبھی ان کے درمیان اختلاف پیدا نہیں ہوا۔ ایک جگہ ہیں اختلاف ختم کرنے کے بعد تین مستقل احکام وہ آیات عطا کئے گئے۔ تقویٰ اللہ، اصلاح ذات البین اور اطاعت خدا اور رسول۔

پس تم لوگ اللہ سے ڈرو۔ یہ حکم دوسرے تمام احکام پر عمل کرنے کی اصل اور اس کا حقیقی وسیلہ ہے، دل میں اگر خدا کا خوف اور اپنے آخری انجام کی فکر نہ ہو تو پھر کچھ نہیں ہو سکتا۔ نہ امر کی تعمیل اور نہ نہی سے اجتناب۔ اللہ کا تقویٰ وہ برقی رو ہے جو انسانی جسم کی مشین کو صحیح سمت میں محرک رکھتی ہے اگر یہ برقی رو ختم ہو جائے تو پھر شیطان اس مشین پر قبضہ کر لیتا اور اسے غلط سمت میں محرک کر دیتا ہے۔

اور اپنے آپس کے تعلقات درست کرو۔ یہ حکم کسی امت، کسی گروہ اور کسی جماعت کے داخلی استحکام کے لئے بنیادی پتھر کی حیثیت رکھتا ہے۔ اگر خود آپس میں پھوٹ چڑی ہوئی ہو تو پھر کسی خارجی دشمن کے مقابلے میں استحکام کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا اگر افراد کے دل آپس میں پٹے پٹے ہوں تو ایسے افراد کے جوئے کو جماعت کہنا ہی صحیح نہیں ہے، ایسی جماعت تجسمِ جمیعاً و قلوبہم شتی کی صداقت ہوگی۔ اصلاح ذات البین، باہمی ربط اور آپس کے تعلقات کی درستگی کو کہتے ہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ امت مسلمہ کو دم جوڑنے والا رابطہ، استحکام کا رابطہ ہے، اگر خدا کا ارادہ اسلامی ربط کو درپیش نہ کرتا تو امت انتشار سے بچ نہیں سکتی یہی وجہ ہے کہ کتاب و سنت میں اصلاح ذات البین کی بڑی تاکید آئی ہے، اس پر امت کی عزت اور قوت موقوف ہے اور یہ وحدتِ امت کی بنیاد کا بنیادی وسیلہ ہے، اسی لئے اصلاحِ تعلقات کی سنی شرفِ ادا واجب اور امت کا ایک اجسمِ فرانسہ ہے اور اسی لیے اس کی کوئی دوزخ، عذاب اور عذوبہ سے ادنیٰ جوارح عطا کیا گیا ہے۔

عَنْ أَبِي الدُّدَّاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَهُ - أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصَّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ صَلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ فَإِنَّ فَسَادَ ذَاتِ الْبَيْنِ هِيَ الْحَالَةُ لَا أَقُولُ لِخَلْقٍ الشُّعْرَ وَلَكِنْ تَحْلِقُ الدِّينَ

حضرت ابو الدودہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں روزے، نماز اور صدقہ سے بھی افضل حدیث کی خبر دوں، صحابہ نے کہا، ہاں یا رسول اللہ (غرض آگاہ فرمائیے) آپ نے فرمایا یہ چیز آپس کے تعلقات کی درستگی ہے اس لئے کہ باہمی تعلقات کا بگاڑ، موٹہ نے والی چیز ہے میں یہ نہیں کہتا کہ وہ بال موٹہ فی ہے بلکہ وہ دین کو موٹہ ڈالتی ہے۔ (جمع الفوائد)

اس حدیث نے باہمی تعلقات کی درستگی کو جو حیثیت دی ہے وہ اس کے اپنے الفاظ سے ظاہر ہے۔ مزید تفصیل کی ضرورت نہیں۔ سوال یہ ہے کہ باہمی تعلقات کو درست رکھنے اور اگر بگڑ جائیں تو انہیں درست کرنے کی تدابیر کیا ہیں؟ اس کے لئے کم سے کم چھ چیزوں کی ضرورت ہے۔ ان پر عمل کئے بغیر تعلقات درست رہ سکتے ہیں اور نہ بگڑنے کے بعد درست ہو سکتے ہیں، سب سے پہلی چیز وفاق و اتفاق ہے۔ یعنی کسی جماعت کو جس چیز نے جوڑ کر ایک جماعت بنایا ہے۔ اس چیز پر تمام افراد جماعت کا اتفاق ضروری ہے مثال کے طور پر ہم نے اقامت دین کو اپنا نصب العین اور منہلے الہی کے حصول کو اپنا مقصد حیات قرار دیا ہے۔ اسی چیز نے ہمیں جوڑ کر ایک جماعت بنایا ہے۔ یہی ہمارے باہمی ربط و تعلق کی اساس ہے اس لئے جماعتی ربط و تعلق کو درست رکھنے کے لئے اس پر تمام افراد جماعت کا اتفاق لازمی ہے۔ دوسری چیز تعاون ہے۔ اگر اس عظیم الشان مہم میں ہم ایک دوسرے کی مدد نہ کریں اور ایک ٹیم بن کر کام کرنے کی صلاحیت کو دیں تو صرف یہی نہیں کہ یہ ہم سر نہ ہوگی بلکہ باہمی ربط بھی ٹوٹ جائے گا۔ تیسری چیز مروت و مواساقت ہے یعنی آپس میں ہمدردی اور شفقت کا برتاؤ، ایک دوسرے کے منہج و راحت میں عملی شرکت۔ جو عملی چیز اہم ہے۔ یہ مروت و مواساقت بھی آگے کی چیز ہے۔ باخوبی چیز واضح ہے اس کا مفہوم یہ ہے کہ اعلیٰ سے اعلیٰ صلاحیت و منصب رکھنے کے باوجود کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنے آپ کو اونچا اور دوسرے رفیق کو اپنے سے نیچا خیال کرے، اس طرح کی تعلقی سے تعلقات بگڑتے ہیں اسنوہ نہیں ہیں۔ چوتھی چیز غور و فکر ہے۔ ہم میں سے کوئی شخص معصوم نہیں ہے۔ ہر ایک سے غلطی ہو سکتی

ہیں اور ہوتی بھی ہیں تعلقات کو درست رکھنے اور درست کرنے کے لئے یہ نہایت ضروری ہے کہ ایک دوسرے کی غلطیوں کو معاف کیا جائے اور پورے معاشرے میں غم و غور کی فضا چھائی رہے۔ ذاتی معاملات میں کسی کی غلطی یا ایذا رسانی کے بدلے میں انتقام اور نفرت کی روش، تعلقات میں سخت خرابی پیدا کرتی ہے۔ ”اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اگر تم مومن ہو“

**اللہ اور رسول کی اطاعت** یہ حکم تمام احکام کا جامع ہے اس موقع پر خصوصیت سے اس کے ذکر کی مصلحت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اجتماعی امور اور جماعتی اموال کی تقسیم میں بالخصوص اس کی ضرورت ہے کیوں کہ ان مواقع پر اطاعت سے انحراف، نظم اور ڈسپلن کی کمزوری اور انتشار کا بہت بڑا عامل بن جاتا ہے۔ اگر تم مومن ہو گے جب سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں ایک یہ کہ ادا اللہ کی تعمیل تقاضائے ایمان ہے اور دوسری یہ کہ ادا اللہ کی تعمیل میں کمی ضعف ایمان کی علامت ہے۔

ان میں بنیادی احکام کے بعد سچے مومنوں کی پانچ صفات کا ذکر کیا گیا ہے جس میں منظر میں ان کا ذکر ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دین کو سر بلند کرنے کے اہل وہی لوگ ہو سکتے ہیں جو ان صفات سے متصف ہوں۔

**پہلی صفت** ”وہ لوگ جن کے دل اللہ کا ذکر سن کر لرز جاتے ہیں۔“

اللہ کا ذکر سن کر دلوں کا خوف خدا سے لرز اٹھنا ایک کیفیت ہے جو اس وقت پیدا ہوتی ہے جب اللہ کے جلال و جبروت اور اس کی بے نیازی کا خیال دل و دماغ پر چھایا ہوا ہو اور ساتھ ہی ساتھ قبر کی سختیاں، قیامت کی ہولناکیاں اور اپنی کوتاہیاں بھی مستحضر ہوں سچے مومنوں کی اس صفت کا ذکر قرآن کی متعدد آیتوں میں آیا ہے۔ سو صحیح رکوع پانچ میں تو تھیک یہی الفاظ ہیں جو سورۃ الفال میں ہیں بَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ خدا کے سامنے عاجزی کے ساتھ جھک جانے والوں کو خوشخبری سنا دو یہ وہ لوگ ہیں کہ جب اللہ کا نام لیا جاتا ہے تو ان کے دل لرز اٹھتے ہیں اسی کیفیت کی دوسری تعبیر ان الفاظ میں کی گئی ہے۔

اللہ نے بہترین کام دنیا کا ایک کتاب میں کیا

آپیں ہی ملی ہیں اس میں ساری چیزیں گنی ہیں اس سے

ان لوگوں کے لئے جو اللہ سے ڈرتے ہیں اور اللہ سے ڈرتے ہیں

سب سے ڈرتے ہیں۔

اللَّهُ تَعَالَى أَمْسَرَ النَّاسِ لَمَّا ذُكِرَ

کتاباً تمثلاً بما أمثالاً في تمثيله

جلو کا لکھنا اور لکھنا

اللہ تعالیٰ



قرآن میں کربن کے روئے کھڑے ہو جانے کی کیفیت غف خدا کا ایک محسوس اثر ہے۔ سورہ انفال میں بچے مومنوں کی صفات میں سب سے پہلے اس صفت کا ذکر قابل غور ہے بچے مومن ہی اقامت دین کے سپاہی بن جاتے ہیں اس لئے اس ہم کے سپاہیوں کو اپنا جائزہ لے کر دیکھنا چاہیے کہ ان کے دل و دل کا حال کیسا ہے اور وہ اس صفت سے کس حد تک متصف ہیں۔

**دوسری صفت** - اور جب اللہ کی آیات ان کے سامنے پیش جاتی ہیں تو ان کا ایمان بڑھ جاتا ہے۔ یہ بات ہر اختلاف سے بلند ہے کہ ایمان کی کیفیات میں کمی بیشی ہوتی ہے۔ جیسے دیکھنے کی چیز یہ ہے کہ قرآن پڑھ کر یا سن کر ہماری ایمانی کیفیت میں اضافہ ہوتا ہے یا نہیں۔ خدا کے وعدہ و وعید پر یقین بڑھتا ہے یا نہیں، یہ جذبہ ابھرتا ہے یا نہیں کہ خدا کی خوشنودی کے لئے ہم اپنے نفس کی ہر باراد خواہش کو کچل دیں اور اس کی اطاعت میں سرگرم ہو جائیں۔ اگر جواب اثبات میں ہو تو ہم زائد انہم ایمان کے مصداق بنے درج نہیں۔

**تیسری صفت** اور اپنے رب پر اعتماد کرتے ہیں۔

توکل علی اللہ "بچے مومنوں کی تیسری صفت ہے۔ وہ کوششیں کرتے ہیں اور جان لڑا کر کرتے ہیں لیکن انہیں بھروسہ اپنی کوششوں پر نہیں ہوتا بلکہ خدا پر ہوتا ہے دوسری بات یہ کہ وہ یہ نہیں دیکھتے کہ کسی کام کی دنیوی کامیابی کی توقعات کیا ہیں بلکہ صرف یہ دیکھتے ہیں کہ اللہ نے اس کام کی انجام دہی کا حکم دیا ہے یا نہیں۔ اس لئے کہ انہیں اعتماد خدا کی قدرت پر ہوتا ہے، جو وہ حالات اور وقت و امکانات پر نہیں، کسی کام کو انجام دینے کی سعی جاری ہے ذمہ ہے اس کا احرام ہمارے ذمہ نہیں، چوتھی صفت جو نماز قائم کرتے ہیں۔

پہلی تین صفتوں کا تعلق ایمان سے تھا اور چوتھی صفت کا تعلق عمل سے ہے۔ جس کا دل اللہ کے فکر سے لرز اٹھتا ہو جس کا ایمان اللہ کی آیتیں سن کر ترقی کے مدارج طے کرے اور وہ یہاں تک کہ اللہ کی ذات ہی اس کا تہا سہارا بن گئی ہو، ایسا شخص بالیقین اپنے پورے وجود کے ساتھ خدا کے سامنے جھک جائے گا۔ اس کے قلب اور اس کے قالب، اس کی روح اور اس کے جسم کی تمام توانائیاں صرف اسی کی عبادت و اطاعت کے لئے وقف ہو جائیں گی اور اس کا عمل، اس کے ارادے اور اس کے ہر کام کمرے گا۔ چنانچہ فرمایا کہ بچے مومن وہ لوگ ہیں جو نماز قائم کرتے ہیں۔ (باقی صفحہ پر)

# اللہ

قسط (۲)

(مولانا محمد یوسف اصلاحی)

انسان کو اپنی غذا پر غور کرنا چاہیے۔ ہم  
ہی نے پانی برسایا، پھر زمین کو (بیجوں کے لیے) بھرا  
پھر ہم ہی نے اس میں آناج کے دانے اگائے۔ انکو  
ترکاری، زیتون، کھجور پیدا کیے اور گھنے گھنے بنائے  
اگائے۔ میوے اور چارہ اگایا۔ یہ سب کچھ  
تمہارے اور تمہارے چوپایوں کے فائدے کے لیے

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى  
طَعَامِهِ أَأَنْصَبْنَاهُ الْمَاءَ  
مَبْنًى ثُمَّ شَقَقْنَاهُ الْأَرْضَ شَقًّا  
فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا  
وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَائِقَ غُلَبًا  
وَفَاكِهَةً وَأَبْنًا مَتَاعًا لَّكُمْ دَرَكًا قَرِيبًا

یہ نوع بنور غلے، رنگ برنگ کے پھل اور میوے، طرح طرح کی ترکاریاں، قسم قسم کی سبزیاں اور چارہ  
یہ گھنے باغ، مورتوں کے جسد، سرسبز کھیت کس نے اگائے؟ کون ہے جس نے ان پھلوں، غلوں اور میوؤں کو اگائے  
پکائے اور قابل استعمال بنانے کے لیے پانی سورج، زمین اور ہوا کو ایک زبردست نظام کے تحت سرگرم کار رکھا  
کیا اس وحسن و جمیل پروردگار کو جھٹلا کر بھی کسی کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ ان نعمتوں سے فائدہ اٹھانے

اور تمہارے لیے موشیوں میں بھی حیرت  
کا سامان موجود ہے۔ ان کے پیٹ سے گوشت  
اور خون کے درمیان سے ہم نہیں خالص دودھ  
پلاتے ہیں۔ چھپے والوں کے لیے ناپید چیزیں

وَأَنْتَ تَكْمُرُ فِي  
رُؤُوسِهِمْ أَلَمْ يَجْعَلِ الْوَسْطَاءَ لِعَلَبٍ  
لَّشَّيْطَانٍ مِّمَّنْ فِي بَطْنِهِمْ مِنْ بَيْنِ  
فَرَسٍ وَكَلْبٍ كَمَا خَلَقْنَا سَامِعًا لَنَا  
لِلشَّيْطَانِ

(انعام: ۶۱)

جو پاپوں کی بجائے اوقیل غذا انسان کی لطیف اور پر تکلف غذا سے کس قدر مختلف ہے، لیکن اس  
گھاس بھوسے سے جو پسینے کا پیچ میں گوبرا و خون کے ساتھ ساتھ وہ خالص دودھ بھی تیار ہوتا ہے جو  
انسان کے لیے انتہائی قوت بخش اور خوش گوار غذا ہے، جانور کے اندھیرے پیٹ میں گھاس پھوس سے یہ  
خوش گوار دودھ نکالنے کی صلاحیت کس نے پیدا کی، اور کس کی رہنمائی میں یہ خون اور دودھ ٹھیک ٹھیک  
انہیں رگوں میں دوڑتا ہے جو اس کے لیے مقرر ہیں۔ پھر یہ دودھ صرف مادہ جانوروں ہی میں کیوں پیدا  
ہوتا ہے حالانکہ نہ جانور بھی یہی گھاس بھوسہ کھاتے ہیں۔

اور آپ کے پیر و کار نے شہد کی مکھیوں  
کو فطری تعلیم دے رکھی ہے کہ ہارڈوں، ذرتوں  
اور ٹٹیوں پر چڑھائی ہوئی بیلوں میں اپنے جھتے  
بنا اور طرح طرح کے بھلون کارس چوسنے اور راہ  
رب کی (بنائی ہوئی فطری) راہوں پر فرماں  
کے ساتھ چلتی رہ۔ اس مکھی کے اندر سے رنگ  
رنگ کارس نکلتا ہے جس میں شفا ہے لوگوں کے  
لیے۔ بلاشبہ اس میں ایک نشانی ہے ان لوگوں  
کے لیے جو غور و فکر کرتے ہیں۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ  
أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ  
بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۝  
ثُمَّ خَلَىٰ مِنَ الْجِبَالِ الْفَارَاتِ فَاَتَتْكُمْ  
سَبِيلَ رَبِّكَ ذُلَّةً فَيُزْمِجُ مِنْ بَطُونِهَا  
شَرَابًا فَخْتَلِفَ أَلْوَانُهُ فَيُفِيهِ شِفَاءً  
لِّلنَّاسِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً  
لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝  
(النحل - ۶۹)

رب کی بتائی ہوئی راہوں سے اشارہ ہے اس پورے طریق کار اور نظام عمل کی طرف جس کے تحت یہی  
مکھیاں حیرت انگیز طریق پر سرگرم عمل ہیں۔ ایک زبردست نظم اور ڈسپلن کے تحت ان بے شعور مکھیوں کا چہرہ  
بنانا، کارکنوں کو تقسیم کرنا اور پوری یک جہتی اور ہم آہنگی کے ساتھ ایک ناظم کی سرکردگی میں پاک اور  
نفیس رس چوس چوس کر لانا۔ یہ وہ فطری راستے ہیں جن پر چلنے کی ان کے عیب نے ان کو تعلیم دی ہے اور  
یہ بھی مکھیاں لاکھوں برس سے اسی راہ عمل پر پوری فرماں برداری کے ساتھ ٹھیک ٹھیک چلتی رہتی ہیں۔ کیا جمال کہ  
ان میں سے کوئی بھی اس فطری طریق عمل کی ذرہ بھر خلاف ورزی کرے۔ یہ ایک بعیرت افروز نشان ہے  
اس خدا کی ہمتی کی جو رب اہلین ہے۔ مگر انہی کے لیے جو غور و فکر کریں۔

اچانک نے یہ بھی دیکھا کہ جو کچھ تم دیتے ہو

ہرے بھرے کھیت اَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنُثُونَ

وَأَنْتُمْ تَزُرُّهُمْ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ الْبَرْقُ أَرْمَةٌ مِنْ رَبِّكَ يَتَّبِعُ النَّاسَ لَنَدَارُوا ۚ كُنُوزٌ مَقْنُوءَةٌ لَكُمْ ۖ فَتُجَرَّبُونَ ۚ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَيْنَا ۚ إِنَّكَ لَكَرِيمٌ مُبِينٌ ۚ بَلْ لَمْ يَمَسُّهُ خَلْقٌ ۚ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۚ إِنَّكَ لَمُبِينٌ ۚ (الواقعه: ۶۳-۶۷)

تو کیا تم اسے اگاتے ہو یا ہم اگاتے ہیں؟ اگر ہم چاہیں تو اسے چوراچرا کر دیں اور تمہیں بنائے رہ جاؤ گے (افسوس) ہم تو مفت ناراوان میں ہیں گئے بلکہ ہم تو بالکل ہی نامراد رہ گئے۔

مٹی کے دلہنے خاک میں ملا دینے کے بعد کسائی کس کو اندیشوں اور امیدوں کے ساتھ تکتا رہتا ہے۔ کون ان نئے نئے بچوں کے اکھڑوں سے زمین کو پھارتا ہے آدھٹی میں رسلے بچوں سے ہرے بھرے خوشنما کھیت پیدا فرماتا ہے۔

شیریں پانی اَفْرَأَيْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي جِئْتُمْ بِهِ تَشْرَبُونَ ۚ وَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۚ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ (الواقعه: ۶۸-۷۰)

اچھا تم نے یہ بھی دیکھا کہ جو پانی تمہارے پینے کے کام آتا ہے اسے بادل سے تم نے برسا یا یا ہم برساتے ہیں؟ اگر ہم چاہیں تو اس کو کھاری بنادیں۔ پھر تم شکریہ گزار کیوں نہیں ہوتے۔

میٹھا پانی کیسی مرغوب نعمت ہے اس کے بغیر کیا انسان اس زمین پر زندہ رہ سکتا تھا؟ اگر یہ کھاری ہو جاتے یا اس کا برساتا ہی بند ہو جاتے تو انسان کا کیا حال ہو گا۔ ایسا صاف شیریں پانی پینے اور زندگی کے لطف اندوز ہونے کے بعد بھی اگر کوئی اس کا انکار کرے تو اس کا سینہ مشرافت کے جذبات سے خالی ہے۔

اَلْأَشْجَارُ أَغْلَامٌ خَلْقًا ۚ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُمْ أَزْوَاجًا ۚ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ (الانشاء: ۱۷-۱۹)

اچھا تم نے یہ بھی دیکھا کہ یہ آگ جو تم سلگاتے ہو اس کا درخت تم نے اگایا یا ہم ہیں اگاتے والے؟

سبز اور تیز درختوں سے کٹی ہوئی لکڑیوں میں یہ آگ کیونکر سلگ سکتی ہے اور رکبوں کر یہ لکڑیاں بجے دینے لگتی ہیں پھر بعض ایسے بہت درخت بھی ہوتے ہیں کہ اگر ان کی ترو تارہ نہ بنیں یا ہم رگر رکھا جائیں تو آگ بھڑک اٹھے۔ بہت درختوں کے بکریں یہ آگ جس ہی کا پتہ دے رہی ہے وہی خدا ہے۔

خدا کی نعمت یاد دہانی کا سامنا تَذَكَّرْكَ وَمَا أَكَلْتَ مِنْهُ شَيْئًا ۚ (الواقعه: ۷۱-۷۲)

ہم نے بنایا ہے اس کو یاد دہانی کا ذریعہ اور مسافروں کے لیے رہتے کا سامان





اس کو سننے اور دیکھنے والا بنایا۔

مِنْ نُّطْقِهِ اَنْشَأَ مِنْ نَفْسِهِ سَمْعًا وَبَصَرًا

پانی کے بے حقیقت قطرے سے سنانے اور دیکھنے کی قوتیں رکھنے والا وجود پیدا کرنا ایک بصیرت افروز نشانی ہے خدا کے وجود کی۔ نیز یہ صلاحیتیں بخشی ہی اس لیے گئی ہیں کہ یہ شعور والی ہستی اپنے خالق محسن اور پروردگار کو پہچان کر اس کی اطاعت گزار رہتی ہے، یا ناشکروں کی رخصت یا رخصت کر کے اس کی طرف سے غفلت برتی ہے۔

اور اس کی نشانیاں میں سے آسمانوں

رنگوں اور زبانوں کا اختلاف

اور زمین کی پیدائش اور تمہاری زبانوں اور

ذَٰلَکُمْ اَخْتِلَافُ اَللِّسٰنِکُمْ ۝ اَلْوٰنِکُمْ

تمہارے رنگوں کا اختلاف ہے۔ بلاشبہ اس

اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَاۡتِیَ تِلْکَ الْمٰیۡنَہُ ۝ (الروم)

میں بہت نشانیاں ہیں سمجھو جو والوں کے لیے۔

روئے زمین پر پھیلے ہوئے انسان ایک ہی ماں باپ کی اولاد ہیں۔ سب کی قوت گویائی، دماغ

منہ اور زبان کی ساخت یکساں ہے لیکن پھر بھی زمین کے مختلف خطوں میں رہنے والوں کی زبانیں مختلف ہیں ان کے رنگ، روپ اور ٹیکسٹ مختلف ہیں۔ ایک خط کارہ بننے والا دوسرے خط میں ایسا چلی کہ گویا قوت گویائی سے محروم ہے۔ پھر ایک ہی زبان بولنے والوں کے لیے تلفظ اور زبان میں بھی زبردست فرق ہے۔ ایک ہی منہ کے خلا میں حرکت کرنے والی زبان سب کے پاس ہے لیکن کوئی وقت کا بہترین تطبیق ہے اور کوئی اپنے دل کی بات بھی پیش کر پاتا ہے۔ اگر آدمی سمجھ بوجھ سے کام لے تو اس میں بڑی نشانیاں ہیں۔ ایک ایسے خدا کے وجود کی جو زبردست قدرت اور حکمت کا مالک ہے۔

پھر جب جان ملک آپہنچتی ہے اور اس

انسان کی بے چارگی

وقت تم تکے رہ جاتے ہو اس وقت تم تمہارے

حِیۡثُ یُنۡظَرُوۡنَ ۝ وَتَحٰثُرُ اَقْرَبُ

مقابلے میں اس سرور سے بہت زیادہ قریب

اَلِیۡہِ مِمَّکُمۡ ۝ لٰکِنْ لَا تُبۡصِرُوۡنَ ۝ فَلَیۡلَآ

ہوئے ہیں لیکن تم دیکھ نہیں پاتے پس اگر تم کسی

اِنَّ لَکُمۡ غٰیۡرَ مَدِیۡنَیۡنَ ۝ تَرٰہُمۡ یُحٰثِرُوۡنَہَا

کے بس رہیں گے تو اس جان کو نہ دیکھیں

اِنَّ لَکُمۡ مَدِیۡنَتَیۡنَ ۝ (الحاقہ ۳۰-۳۱)

لینے اگر تم بچے ہو

جسم کے ڈھانچے کو چھوڑ کر جانے والی جان کس کے قبضے میں ہے۔ اور جب جان ملک میں گھسنے لگتی ہے تو

جسم کے ڈھانچے کو چھوڑ کر جانے والی جان کس کے قبضے میں ہے۔ اور جب جان ملک میں گھسنے لگتی ہے تو

حضرت یوسفؑ نے اپنا رب کس کو کہا تھا؟

(جناب عبد الباری ایم)

سورۃ یوسف کے سلسلے میں شاہ رفیع الدین دہلوی و مولانا اشرف علی تھانوی نے "قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رِجِي أَحْسَنُ مَثْوًى إِنَّهُ لَا يَفْلِكُمُ الظَّالِمُونَ" کا ترجمہ اس طرح کیا ہے۔ یوسف نے کہا اللہ بچائے۔ وہ (یعنی تیرا شوہر) میرا مرقی (اور محسن) ہے کہ مجھ کو ایسی اچھی طرح رکھا۔ ایسے حق فراموشوں کی فلاح نہیں جو اکر تری۔ ایک دوسرے نسخے میں بھی اس طرح پایا۔ "زینخانے ان سے اپنی ناجائز مراد چاہی۔ انھوں نے کہا۔ توبہ۔ توبہ میں بھلا اپنے آقائے محسن (الَّذِي آتَى ثَوْلَهُ) کے حرم میں خیانت کر سکتا ہوں؟"

مولانا ابوالکلامؒ کے ترجمان القرآن جلد دوم میں ترجمہ و تفسیر اس طرح درج ہے: "یوسف نے کہا۔۔۔

مخافۃ اللہ ! (مجھ سے ایسی بات کہی نہیں ہو سکتی) تیرا شوہر میرا آقا ہے۔ اس نے مجھے عزت کے ساتھ (گھر میں) جگہ دی ہے۔ (میں اس کی امانت میں خیانت نہیں کروں گا) اور بعد سے گزرنے والے کبھی غلط نہیں پاسکتے یوسفؑ کے کچھ دونوں تنگ قید خانہ میں رہنے کے بعد جب ان کے معاملہ کی صفائی بادشاہ کے روبرو آئی تو قرآن کریم میں یہ الفاظ آئے ہیں : **وَاِذْ يَرْفَعُ اِلَيْنَا لِمَا هُمْ بِفَاعِلًا فَاَلْفَنَّا بِالْفِتْنَةِ فَاَنَّا لَبُؤُنَ بِكَ مِنَ الْمَآءِ حَدِيثًا** اَبْرٰی نَشْرِبُ اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآكْفُرًا اَلَمْ نَشْكُرْ لَوْ مَّا رَزَقْنٰهُ مِنْ نَحْنِ اِنَّا لَمَخْلُوعُونَ میں نے اس کو اُسے معلوم ہو جانے (یعنی یوسفؑ کو معلوم ہو جائے) میں نے اس کے بچے کے معاملہ میں خیانت نہیں کی۔ نیز اس لئے کہ (دراغ ہو جائے) اللہ خیانت کرنے والوں کی عمر دوں برکھن (کامیابی کی) راہ نہیں کھولتا۔ میں اپنے نفس کی پالی کا دھوی نہیں کرتی۔ آدمی کا نفس تو میرا ہی ہے۔ اسی ہی اچھا رشتہ ہے۔ اس کے قلب سے بچا آسان نہیں، مگر ہاں اسی حال میں کہ میرا پروردگار رحیم ہے۔



بلاشبہ میرا پروردگار بڑا ہی بخشش والا۔ بڑا ہی رحم کرنے والا ہے؟ — مولانا مرحوم کہتے ہیں میں گویا یہ مفہوم تھا کہ عزیز مصر کی صحبت یہ سب کچھ کہہ رہی ہے! اگر ایسا تھا تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ وہی صحبت جس نے کرے کے دروازے بند کر کے یوسف کو تھیت لٹا۔ کہہ کر شہوت رانی کی دعوت دی تھی اپنا رب اللہ کو بنائے۔ دوسری طرف مندرجہ بالا تراجم و تفسیر کی روشنی میں یوسف سے عزیز مصر کو اپنا رب تصور کریں!

ایک مغیرے کے کردار کو پیش کرنے میں آیت کی یہ تاویل ناقابل قبول معلوم ہوتی ہے: "خول تاویل کیا ہو سکتی ہے؟ اور حضرت یوسف کے رب کی تعین کس طرح کی جائے؟ ان دونوں کا اختصار مورد یوسف کے غائر مطالعہ پر ہے۔ لغوی اعتبار سے رب کا ابتدائی داسی مفہوم پرورش ہے۔ پھر اسی سے تصرف، خبر گیری، اصلاح حال اور اتمام و تکمیل کا مفہوم پیدا ہوا پھر اسی بنیاد پر فوقیت، سیادت مالکیت اور آقائی کے مفہومات اس میں پیدا ہو گئے (قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں۔ از مولانا مودودی) لیکن جس ہمتی کی فوقیت و بالا دستی حضرت یوسف کے نزدیک مسلم تھی وہ پوری سورہ یوسف سے عیاں ہے بلکہ دوسروں کے رب کی تفریق سے حضرت یوسف کے رب کی تعین ہوتی چلی جاتی ہے۔

۱۔ عام مفسرین کی روش سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ اگر عزیز مصر حضرت یوسف کو اچھی طرح نہ دیکھتا اور وہ ان کا آقا و محسن نہ ہوتا تو شاید وہ لغزش میں مبتلا ہو جاتے۔ بر خلاف اس کے ایسا کیوں نہ کھا جائے کہ میں جس اللہ کی پناہ جانتا ہوں وہی میرا رب ہے جس نے میرے لئے اچھی جائے قرار بخشی کیوں کہ تم یہ لئے جانے کے بعد حالانکہ عزیز مصر اپنی صحبت کو تائید کرتا ہے کہ اسے تم کا ہے۔ تاکہ تاہم اللہ تعالیٰ فرمائے۔ کَذَٰلِكَ مَكِنَّا لِیُوسُفَ فِی الدَّرَجِیۡنَ۔ وَاللّٰهُ عَلِیۡمٌ اَمِیۡنٌ۔ (سورہ یوسف: ۲۱)

۲۱) اگر یہ سمجھا جائے کہ یوسف عزیز مصر کی کو اپنا رب کہتے ہیں تو پھر اس سے بڑھ کر کوئی اور صاحبِ مروت کھتا ہوتے ہیں بلکہ ایک دوسرے سے خطاب بھی کرتے ہیں تو ایک دوسرے کو رب و عبد کے ساتھ کیوں نہیں پکارتے؟ مثلاً شروع ہی میں اپنی صحبت کو سیر و گشتہ و گشتہ کی طرح پکار کر تائے تو وکذا کی نہ کہ عبد کی نہ تائید و کا بیان بھی ایسا ہی ہے کہ یہ لڑکا غلام نہیں معلوم ہوتا۔ بھوجید و نول حدیاز سے پر عزیز سے مل جاتے ہیں اور عورت اپنا میان ختم کر چکی ہے۔ تو یوسف بلا ترقی کہے ہوئے اپنا بیان شروع کر دیتے ہیں جو وہی ہے جس کی وجہ سے اس کی صحبت مران ہو جاتی ہے تو



مستغرق خواب میں یازدہ دست خدا نے بچا نہ... حکومت تو یوسفؑ کی ہی تھی۔ اس نے حکم دیا ہے  
 اور صحت اسی کی جلوت کرو... اپنے رب کے پاس لوٹ جا۔ بیشک میرا رب ان محمد توفی کے کید  
 سے خوب واقف ہے۔

۷۔ مرادۃ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یوسفؑ کہتے ہیں: "إِنِّي لَأَخَذْتُ مِنَ الْغَيْبِ مَا لَمْ يَكُنْ لِي بَلَدٌ مِّنْهُ" (میں نے غیب میں اس کی خیانت نہیں کی اور  
 اللہ خیانت کرنے والوں کے کید کو چلنے نہیں دیتا۔ میرا رب ہی اپنا رحم کرے۔ بیشک میرا رب  
 غفور ورحیم ہے۔)

۸۔ جب ان کی حقیقت ان کے بھائیوں پر عیاں ہو جاتی ہے تو یوسفؑ کہتے ہیں: "فَدَخَلَ اللَّهُ مِصْرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَأَمْسَكَهُمُ بِغِيظِهِمْ أَوْ لَعْنِهِمْ فَمِنْهُمْ شَقِيضٌ وَنَجِيٌّ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْقَاسِيَ" (بیشک ہم پر اللہ نے احسان کیا جو اللہ سے  
 ڈرتا ہے اور عبرت رہے تو اللہ محسن کے اجر کو منافع نہیں ہونے دیتا۔)

۹۔ پھر آخر میں یوسفؑ اسی رب سے دعا کرتے ہیں: "ذُرْنِي وَمَنْ يُضِلَّهُ فَاغْلِبْهُ" (میں نے اپنی  
 اگلائی دنیا، نابلہاں سلطنت، فلاح و صحت، اُنٹاؤلی فی الدنیا والاخرۃ، تو غنی مسکیناؤا لظنی باقی رہی  
 دے میرے رب تو نے مجھ کو حکومت میں سے بھی حصہ دیا اور معاملہ فہمی بھی سکھائی، اے آسمان و زمین  
 کے پیدا کرنے والے تو ہی میرا کارساز ہے دنیا و آخرت میں۔ مجھ کو اپنی فرمانبرداری کی حالت میں اٹھالے  
 اور حکم صالح میں لے جا کر ملا دے۔) اکیلی یہ دعا ان کی پیغمبری کے ثبوت میں کافی ہے۔ اقد اگر دوسرے  
 قرآن نہ بھی موجود ہوتے تو یہ دعا ہی ثابت کر رہی ہے کہ ان کا رب کون ہو سکتا ہے اوسے کس کے عبد  
 ہو سکتے ہیں؟

(۹) قرآن کریم کے علاوہ اس حقیقت پر تالوود کے بیان سے بھی روشنی پڑتی ہے  
 فوطیفا کی عورت حبی یوسفؑ کی تعریف کرتے ہوئے کہتی ہے: "تو تو دنیا کی تمام چیزوں سے بڑھ کر  
 خوبصورت ہے!"

یوسفؑ: "جس نے مجھے پیدا کیا اسی نے تو سارے انسان کو بھی پیدا کیا ہے  
 عورت اس کی آنکھوں کی تعریف کرنے لگی تو یوسفؑ نے کہا: "یہ میرے کسی کام آئیں گی! قبر میں تو  
 یہ نہ حرکت کریں گی نہ روشن ہوں گی! جب عورت کی دھکی مرادۃ میں جھگڑتی اور موت و قید کی دھمک

# آخرت کے حریف عقائد

(آخری قسط)

(جناب سلطان مبین متناہیں)

جہنم کی پور اٹک تفصیل (۲۲) بیوقوف اپنی گرفت کے مطابق جمل و غریب کا توجہ جو گت ہے جو راجہ یا راجہ کا اہل کار۔ خلافت مذہب۔ برہمن کو جہانی سزا دیتا ہے وہ (۲۳) گنہگار دوزخی ہے۔ اس کو ہم راجہ کے سپاہی دوزخ "دہن شوک" میں ڈالتے ہیں (۲۴) پتھری سپاہی گنے کی طرح دوزخی کے اعضاء کو پسینہ ڈالتے ہیں۔ وہ پھوٹ پھوٹ کر موتا ہے اور مہوش ہو جاتا ہے۔ (۲۵) وہ سزا پاتا ہوا برہمنی تکلیف جیتا ہے۔ دوسروں کی تکلیف کو نہ جاننے والا (۲۶) جو خواہ دیتے والے مالک کو طائفہ خود ہی تکلیف پہنچاتا ہے وہ جس کی سزا گاہ "اندھے کنویں" میں گرتا ہے۔ (۲۷) اندھے کنویں میں دھندلے جھانور بولٹی، دوش، پرندے، کیرے، کوڑے، پھر جویں، کھل (۲۸) مکھیاں، پسو (دند شوک) دوزخی کو ایذا پہنچاتے ہیں۔ اور اس عالم میں بد صورت ہو کر جانور کی طرح گھومتا ہے۔ (۲۹) جو دھوکہ باز پیر درپردہ سے قریبیں کر کر نذر کو بغیر تقسیم کیے ہوئے کھاتا ہے (۳۰) وہ گنہگار سنگدل سپاہی کے ذریعہ سے دوزخ "کرم خوردہ" میں ڈالا جاتا ہے (۳۱) کیتوں کا دوزخ چار کھ کو س دیتا ہے اس میں انسان کیرے کی شکل میں کیتوں کے ذریعہ کھایا جاتا ہے (۳۲) جو نذر کو بغیر تقسیم کیے کھاتا ہے وہ اس میں پہنچتا ہے (۳۳) جو شخص بغیر آفت پڑے۔ برہمن کا یاد دوسرے کا سنا یا جو اہل چوری یا زبردستی چراتا ہے اس کو ہم ملج کے سپاہی دوسری دنیا میں (۳۴) لہجے کے انگڑوں اور "ششپوں" (دستیاں) سے دھتے ہیں (۳۵) جو مرد یا عورت عورت یا مرد سے مباشرت کرتے ہیں۔ ہم ملج کے سپاہی ان دونوں کو وہاں کوڑوں سے مارنے ہوئے مرد کو دیکھتی ہوئی لہجے کی

نئی ہونی عورت سے گلے لگواتے ہیں اور عورت کو لہجے سے بنے ہوئے مرد سے گلے لگواتے ہیں۔ (۳۶) جو گنگار شخص زناکار تکاپ کرتا ہے اس کو یم راج کے سپاہی دونخ میں "خار دار" درخت پر چڑھاتے ہیں (۳۷) درخت آہنی اور فولاد کے کانٹوں سے پر ہوتا ہے۔ (۳۸) جو حاکم، پولیس یا دھوکے باز دھرم کے راستہ کو توڑتے ہیں۔ دے مرجانے کے بعد (۳۹) حد سے تجاوز کرنے والے لوگ "بے ترنی" د ڈھونڈالی ندی میں گرتے ہیں۔ نارو! یہ ندی دونخ کے قلعہ کی خندق ہے۔ (۴۰) ان لوگوں کو ہر طرف سے آبی چاند مار کھاتے ہیں۔ نارو! ان کی جان نکلتی ہے نہ دم ٹوٹتا ہے۔ (۴۱) اپنے اعمال کے ثمر میں دے یہاں گرتے ہیں۔ جہاں ہر طرف پیشاب، پاخانہ، پیپ، خون، بال، ہڈی، گوشت بکھرا ہوا ہے۔ (۴۲) دے چہرے، روغن سے بھری ہوئی ندی میں گرتے ہیں۔ جو بے حیا نجس لوگ شودر عورتوں سے زنا کرتے ہیں (۴۳) قانون اخلاق کو ترک کرنے والے، جانوروں کی طرح زندگی گزارنے والے لوگ یہاں پیشاب، پاخانہ، بلغم، خون سے لہنت کی حالت میں پڑے رہتے ہیں (۴۴) بدکار، بلغم، پاخانہ سے پر مقام میں گرتے ہیں اور یم راج کے سپاہی ان کو پاخانہ و بلغم کھانے کے لیے مجبور کرتے ہیں (۴۵) جو شکاک کے شوقین ہیں کتے اور گدے پالتے ہیں اور ہمیشہ غیر متبرک مقام پر شکار کو مارنے ہیں۔ (۴۶) مرنے کے بعد یم راج کے سپاہی ان گنگاروں کو دونخ میں نشانہ بنا بنا کر تیروں سے چھید ڈالتے ہیں (۴۷) جو یا کار گنگار یا کار کی نذر دیگر بریں موشیوں کو قتل کرتا ہے۔ ان کو دہاں یم راج کے سپاہی دوزخ "نخب" میں ڈال کر تکلیف دہ کوڑوں سے پیٹتے ہیں (۴۸) جو بوقوف بریں شہوت سے دیوانہ ہو کر ہم قوم بیوی میں تخم ریزی کرتا ہے اس کو دہ سری دنیا میں یم راج مٹی کے حوض میں ڈھکیں دے دیتے ہیں اور مٹی سے لکے ہوئے گدے کو دے دیتے ہیں (۴۹) جو ڈاکو آگ لگاتے ہیں، نہر دیتے ہیں اور قافلے لٹاتے ہیں۔ جو حکام اور سپاہی گناہوں اور قاتلوں کو تباہ و برباد کرتے ہیں (۵۱) یم راج کے سپاہی ان کو مرنے کے بعد دونخ "سگ گرفت" میں لے جاتے ہیں۔ وہاں بڑی مقدار میں حبیب و غریب کے آپہونچتے ہیں (۵۲) اور سگ گرفت کی کڑی سے ان کو کھلانے لگتے ہیں۔ سگ گرفت نام کا دونخ بڑا پر خطر ہے۔ (۵۳) جو بڑی ہلاکت دہ ہے۔ (۵۴) جو مسلسل دیوی جاگوں (۵۵) جو بد نیت شخص ہمیشہ کو اپنی دہاں اور مرنے کے لیے ہمیشہ میں جھوٹ بولتے ہیں (۵۶) دے کر دہاں پر پڑھو دوزخ "بے سنج" "نخب" میں پادشہ کی بیوی کو پھانسی چوٹی سے نیچے گرتے ہیں۔ (۵۷) دوزخی دونخ "نخب" (بے مصلحت) میں اوندھے لگے رہتے ہیں۔ ان کو

آسمان نظر نہیں آتا۔ اور زمین پانی کی طرح ہر صبح مکمل پڑتی ہے (۴) چونکہ وہاں دراصل لہریں نہیں ہوتیں اس لیے وہ دونوں ہی ایک ہی جگہ پر ہی بہاؤ کی بجائے گرجر اور جھجھکتے ہوئے جاتے ہیں۔ درویشی اور دوزخی مرنے نہیں ہیں۔ وہاں وہاں کو بار بار بلند و پڑھتا پڑھتا ہے (۵) برہما کے صاحبزادے! سم نوش برہمن، کشتری اور ورش یا ان کی بیوی اگر کسی کے لیے۔ شراب پیتے ہیں (۶) تو ان کو دوزخ میں ڈالا جاتا ہے۔ برہما کے صاحبزادے! ہم راج کے سپاہی ان کو مسلسل آگ سے لگھلایا ہوا ہوا پلاتے ہیں۔ (۷) جو فرد یا یہ شخص غرور و پندار کے سبب سے طرہ طرہ پانچ، تو میت، اٹھتی ہیں بزرگی تر شخص کو بزرگی تر نہ مانے (۹) اس کو ہم راج کے سپاہی دوزخ تک مدد میں لے جاتے ہیں۔ وہاں وہ اٹا لٹک کر دردناک سزا جیلتا ہے۔ (۱۰) جو لوگ لالچ میں پڑ کر انسان کی قربانی گداتے ہیں یا جو عزتیں قربان کیے گئے انسان کے گوشت کو کھاتی ہیں۔ مہامی! (۱۱) قتل شدہ جانور دوزخ میں ساتھ پہنچ کر۔ فوجیوں کی طرح۔ تلوار کی دھار سے چیرتے ہیں۔ (۱۲) معنی! مردم خور، بدکار گوشت خورد کی طرح۔ یہ (جانور پھنسل سپاہی) خون پیتے ہیں، ناچتے اور گاتے ہیں۔ (۱۳) ان برہما! بے گناہ شخص بھی جو آبادی یا جنگل میں جانوروں کو فریب سے نزدیک بلا کر۔ (۱۴) نیزہ اٹھکند سے۔ نشانے کی ڈھیری کی طرح۔ چھید گراتے ہیں۔ ان کو دوسری دنیا میں دوزخ نیزہ زن میں ڈالتے ہیں۔ (۱۵) دے نیزہ میں بہہ رہے ہوئے، بھوک پیاس سے تکلیف اٹھاتے ہیں۔ ان کو تیز چوہے والے بگھے اور سارے تیز چوہے سے ادھر ادھر سے مارتے ہیں۔ ٹھٹھک جھپٹے ہوئے وہ اپنے گناہوں کو یاد کرتے ہیں۔ (۱۶) جو لوگ کھلے بند۔ سانپ دھیر دھکی طرح۔ لوگوں کو دق کرتے ہیں دے۔ دوزخ مار۔ میں گرتے ہیں۔ (۱۷) جہاں ہر طوط پانچ منہ والے، سات منہ والے سانپ رہتے ہیں۔ (۱۸) ہم ہیں! یہ سانپ جڑ سے بے دم ہوتے ہیں اور آدمیوں کو گوند پھوسکتے ہیں۔ (۱۹) جو لوگ گندھے اور غلام جانوروں کو گرا بیٹھتے ہیں۔ ان کو وہاں ہم راج کے سپاہی۔ (۲۰) غار میں گر کر زہر کو دواگ کے چھوٹے سے دھون دیتے ہیں (۲۱) جو صاحب خاں وقت پر آتے ہوئے وہاں (مسافر) کو گھوڑی ہوئی نظر اور نفرت سے دیکھتا ہے (۲۲) جہنم میں ہم راج کے فرمانروا ہر جم کو بے جا، ٹھٹھک، گندھ، ... وغیرہ ایسی فولادی چوہے سے اس کی نظر کی دھڑکیں جبراً نکال لیتے ہیں۔ (۲۳) جو دولت کے نشہ سے اتر کر جلتے ہیں۔ (۲۴) جو فرد یا یہ شخص کچھ نہیں اور بالکل بے ادب ہو کر رہے ہوئے کی طرح سے فکر مند ہوتا ہے۔ (۲۵) اس کا سوکا ہوا منہ اور دل تڑپتا رہتا ہے۔

ہیں۔ یہ ایک اور وہ گھڑیال کی طرح روپیہ کی رکوالی کرتا ہے۔ ۱۳۶۱ مرنے کے بعد اس کو ہم علاج کے سپاہی  
 دوزخ میں ڈالتے ہیں اور اپنی کثرت کی وجہ سے ذرا پرست شخص کو۔ ہم راج کے سپاہی  
 سوت دالے کی طرح (باندھتے ہیں) ۱۳۷۱۔ ہم راج کے خادم بخیل کو دوزخ میں سے کس کس کر باندھتے ہیں۔ یہ  
 بہت طرح کے گھٹا روں کے لیے دوزخ میں تھوڑے۔ ۱۳۸۱۔ انسانوں کو سزا دینے کے لیے سزاؤں دوزخ میں۔  
 دیورشی ہزاروں کا ذکر کیا گیا ہے اور ہزاروں کا ذکر باقی ہے۔ ۱۳۹۱۔ سنی ہزاروں کے لیے دوزخ میں  
 ہزاروں کا ذکر کیا گیا ہے۔ اسی طرح خدا ترس لوگ راحت کی دنیاؤں میں جاتے ہیں۔ دیورشی ہزاروں  
 دیگر دیو بھاگوت ہارپان ۱۳۹۱۔ ۲۲۔ ہم راج کے کہا (۱۳) انسان اعمالی صالحہ کے سبب سے  
 دوزخ سے بچ جاتا ہے۔ میں بد اعمالیوں کے ستارے کو بیان کرتا ہوں سنو (۳) نازنین! مختلف  
 ہمالیوں کی مدد سے مختلف نام دالے طبقوں میں انسان اپنے اعمال کے سبب سے جاتا ہے (۱۳) انسان  
 صالحہ کی وجہ سے دوزخ سے بچ جاتا ہے اور بد اعمالی سے انسان مختلف دوزخوں میں پہنچتا ہے۔ ۱۳۵۱  
 کتابوں کی مدد سے اصل اعمال کے مختلف کے سبب سے دوزخ کے مختلف حوض "کٹھ" ہیں (۱۶) بیٹی!  
 دوزخیوں کے لیے وسیع وسیع تکلیف دہ خوفناک اور پرخطر درجنس حوض ہیں (۱۷) جیسا اسی اور  
 اسی طرح دوسرے بھی کٹھ ہیں۔ دیدوں کی مدد سے ان کے مشہور ناموں کو سنو۔ ۱۳۸۱۔ ہنگ ٹھاکا حوض  
 چیتا ہوا حوض۔ جیاناک ہنگ کا حوض، پانچا کا حوض، پیناب کا حوض۔ ناقابل برداشت بلغم کا حوض۔  
 ۱۳۹۱۔ زہر کا حوض، کپڑے کا حوض، اچھڑی کا حوض، منی کا حوض، خون کا حوض، آنسو کا حوض، نجس  
 ۱۴۰۱۔ آلائشوں کا حوض۔ کھوٹ کا حوض، گھوٹ کا حوض، گوشت کا حوض، ناقابل قبول ہوا گھڑیال کا حوض  
 ۱۴۱۱۔ ۱۔ یں کا حوض، ہال کا حوض، دشوار گزار بڑی کا حوض، تلے کا حوض، جھلکا حوض، گھوٹ کا حوض  
 جو کہ بہت تکلیف دہ ہے (۱۴) چٹے کا حوض۔ کھلنے ہوئی شراب کا حوض، تیز کاٹوں کا حوض، دھریلے  
 پانی کا حوض، اور زہر کا حوض۔ (۱۵) کھولتے ہوئے جیل کا حوض، پھاؤلے کا دشوار گزار حوض، کپڑوں  
 کا حوض، سہاست کا حوض، سانپوں کا دشوار گزار حوض (۱۶) چھڑ کا حوض، دھڑ کا حوض، دھریلے  
 ڈراؤ کا حوض، دانت کا حوض، والوں کا حوض اور بچوں کا حوض۔ اے حکیم! یہ ہیں حوض کا حوض،  
 نیزوں کا حوض اور تلواروں کا خوفناک حوض، گول کٹھ، گھڑیال کا حوض، کدوں کا حوض، اس کا حوض  
 حوض، بیج کا حوض اور ناقابل برداشت کھلی کا حوض۔ جتنے ہوئے چھڑ کا حوض اور دیگر حوض ہیں۔







جہنم تک دھوبی کا جنم پاتا رہتا ہے۔ (۸۹) جو فرومایہ شکتی دیوی کی شکایت کرتا ہے۔ وید، شاستر اور پرانوں کی شکایت کرتا ہے۔ (۹۰) برہما، بشنو، مہادیو وغیرہ کی شکایت یہاں کرتا ہے۔ پاروتی، مہر سوتی وغیرہ دیویوں کی شکایت بیان کرتا ہے۔ (۹۱) دے سب اس (جہنم کے) حوض میں جلتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر کوئی دوسرا حوض تکلیف دہ نہیں ہوگا۔ (۹۲) یہاں کئی کلیں رہ کر پھر ساتویں جہنم لیتا ہے۔ دیوی کی شکایت کے جرم کا کوئی کفارہ ہی نہیں ہے (۹۳) اپنے سینے میں اپنے باپ اور دوسرے کے دیتے ہوئے دیوتا اور برہمن کے وظیفہ کو جو شخص داپس لیتا ہے وہ ساٹھ ہزار سال تک پانخانہ کے حوض میں رہتا ہے۔ (۹۴) اور اتھنڈا نہ تک پانا نہ کھاتا رہتا ہے اور پھر ساٹھ ہزار سال تک پانخانہ کا کثیرا ہوتا رہتا ہے۔ (۹۵) دوسرے کے تالاب میں جو تالاب بنوا رہا ہے اور کسی وجہ سے اس کو چھوڑ دیتا ہے۔ وہ پیشاب کے حوض میں جاتا ہے۔ (۹۶) تالاب کے ذروں کی گنتی کے برابر سالوں تک وہ پیشاب کھاتا ہوا پڑا رہتا ہے۔ اور پھر سو سال تک بھارت میں بیل ہو کر پیدا ہوتا ہے۔ (۹۷) نذر نہ گذر کر (جو شخص تنہا شیرینی کھاتا ہے وہ بلغم کے حوض میں جاتا ہے۔ سو سال بلغم کھاتا ہوا وہیں پڑا رہتا ہے۔ (۹۸) بعدء خبیث (بھوت) ہو کر بھارت میں پیدا ہوتا ہے اور پیشاب و پاخانہ سمیت بلغم کھاتا ہے۔ بعدء پاک ہوتا ہے (۹۹) جو شخص ماں دباپ، استاد بیوی، بچے، بچیوں اور بکیں و لاچار (نامتھ، مٹیم) کی پرورش و پرداخت نہیں کرتا ہے وہ نہر کے حوض میں جاتا ہے۔ (۱۰۰) پورے سو سال تک وہاں نہر کھاتا ہوا رہتا ہے۔ بعد ازاں سو سال تک بھوت کے جنم میں رہتا ہے بعدء پاک ہوتا ہے (۱۰۱) اپنے بہان (مسافر) کو دیکھ کر ترنم ہو کر آنکھیں پھر لیتا ہے۔ اس گنہگار کے باپ و دادا (دوسری دنیا میں) پانی انہیں پیتے ہیں (۱۰۲) اور وہ گویا قتل برہمن وغیرہ کا بہان مرتکب ہے۔ اور آخرت میں آنکھ کے کپڑے کے حوض میں پڑتا ہے۔ (۱۰۳) پورے سو سال تک آنکھ کے کپڑے کو کھاتا ہوا وہاں پڑا رہتا ہے۔ بعد ازاں بھوت کے قالب میں رہتا ہے۔ بعدء پاک ہوتا ہے (۱۰۴) جو برہمن کو کوئی چیز دے کر پھر لے دوسرے کو دے بیٹھتا ہے تو وہ چربی کے حوض میں پڑتا ہے۔ اور اس کو سو سال تک چربی کھانی پڑتی ہے۔ (۱۰۵) مزید برآں بھارت میں سات جہنم تک وہ گڑ گٹ ہوتا ہے گا۔ بعد بہت مغلّس اور کم عمر ہو کر پیدا ہوگا۔ (۱۰۶) اگر حسینہ مرد کو یا مرد حسینہ کو متی ملا تا ہے وہ وہ منی کے حوض میں جا کر گرے گا۔ (۱۰۷) وہاں وہ پورے سو سال تک منی پیتا ہوا پڑا رہتا ہے۔ اور سو سال تک کپڑے جہنم لیتا رہتا ہے بعدء پاک ہوتا ہے (۱۰۸) جو شخص استاد برہمن کو مار کر خون بہاتا ہے وہ خون کے حوض میں

گرتا ہے اور سو سال تک خون کھاتا ہے (۲۸) بعد ازاں بھارت میں سات جنم تک ششیر کا جنم پاتا ہے اور بعد انسان اس تدبیر کے ترتیب سے پاکیزگی پاتا ہے۔ دیوی بھاگوت : ۲.۳۳.۹ : ۲۸۔

یہاں اس مقابلہ میں اختصار کی خاطر ۸۶ کثوں میں سے دس کیا رہ کا ذکر کیا گیا ہے اور وہ پران - مذکور میں ان کا پورا تذکرہ ہے جو بلکے بالوں کے شکلوں میں پھیلا ہوا ہے۔ ذیل میں متذکرہ بالا کثوں کی پیمائش کی تفصیل دے کر حجت و جہیم کی منہ و شہادت کو ختم کیا جا رہا ہے۔

دیوی بھاگوت : ۱.۳۲.۵ : ۱۸-۱۱ : ۱۱ ب کث پوسے چاند کی طرح گول اور مدور ہیں۔ اور بہت سے پتھروں کے ٹکڑوں سے بچتے ہیں۔ (۲) وہ خداوند کے ارادہ سے بنے ہیں۔ نیلی (پرنے) تک باقی رہتے والے ہیں۔ یہ گنگاروں کو تکلیف دینے والے ہیں اور مختلف الاشکال ہیں (۳) دھکتے ہوئے انگارے کی شکل والے اور سو سو ہاتھ اپنے شعلوں والے، شور و فل والے کث کو آگ کا ٹھن بکتے ہیں۔ یہی آگ کا حوض رونے دھونے والے گنگاروں سے بھرا ہوا ہے ہمیشہ مارنے پھینکے والے میرے سپاہی اس کی دھواں کرتے ہیں۔ (۵) پتا ہوا حوض گرم پانی سے بھرا ہوا ہے اور اس میں خود بخود جالور بھرے ہوئے ہیں۔ وہ سرزنش، ملامت اور سخت زود کوب سے پر ہے (۶) یہ آدھا کوس لمبا چوڑا ہے۔ میرے مصاحب اور سپاہی مارنے پھینکے رہتے ہیں (۷) سنگ کا حوض گرم کھارے پانی سے بھرا ہوا ہے اور وہاں کوسے بھر لگنے بہتے ہیں۔ یہ خطرناک اور گنگاروں کی بھیڑ سے بھرا ہوا کث ایک کوس لمبا چوڑا ہے۔ جب میرے سپاہی ان کو پھینکتے ہیں تو بے بجا و بچاؤ کرتے ہیں (۸) یاخانہ کا کث ایک کوس لمبا چوڑا ہے۔ بد منظر ہے اور چلتے پھرتے بھوکے پیاسے آدمیوں کی طرح ہے (۹) یہ کث بڑے بڑے بھرا ہوا ہے۔ اور یہاں ہر وقت گنگاروں کا ازدحام رہتا ہے ان کو میرے سخت گیر ملازم مارنے ہیں اور ان کو یاخانہ کھانا پڑتا ہے۔

(۱۰) یہ بچاؤ بچاؤ چلاتے رہتے ہیں۔ اور ان کو یاخانہ کے کپڑے کاٹتے ہیں (۱۱) پیشاب کا کث کھلتے پھرتے پیشاب سے بھرا رہتا ہے اور پیشاب کے کپڑے سے مار جاتا ہے۔ یہاں بڑے بڑے گنگار رہتے ہیں۔ جن کو کپڑے کاٹتے رہتے ہیں۔ یہ کث بڑے بڑے کھانا ہوا دو کوس لمبا اور چوڑا ہے (۱۲) بلغم کے حوض میں اپنے دالوں کو میرے خوفناک سپاہی مار رہے ہیں۔ ان کے ملنے، لب، کام و دہن سوکھے ہوئے ہیں۔ وہاں ہر طرف بلغم اور بلغم کے کپڑے ہیں اور گنگار بلغم میں لب پست رہتے ہیں اور رب بلغم کو کھاتے ہیں (۱۳) زہر کا حوض آدھا کوس لمبا چوڑا ہے اور اس میں زہر خود گنگار پڑے رہتے ہیں۔

(۱۳) نمبر کے کپڑے ان گنہگاروں کے کھاتے ہیں۔ یہ سپاہی ان کو پیٹتے ہیں اور دوسے دوتے اور کاٹتے ہیں۔ (۱۵) کپڑے کا حوض آدھا کوس لمبا چھٹا ہے اور آٹھ کی آلائش سے بھر دیا ہے۔ اس میں سانپ کی شکل کے آٹھ دانتوں والے خوفناک سونے کے کپڑے رکھے ہیں۔ (۱۶) چربی کا حوض چربی کے رس سے بھرا ہوتا ہے۔ وہ چار کوس لمبا چھٹا ہے اور بخت ناگوار ہے۔ کپڑوں کے ذریعے کھائے گئے ہوئے ہمیشہ گھونٹنے والے گنہگاروں سے وہ کسارتا ہے۔ (۱۷) مٹی کا حوض ایک کوس لمبا چھٹا ہے اس میں مٹی کے کپڑے رکھے ہیں۔ وہاں گنہگار مٹی کھاتے ہیں اور یہ سپاہی ان کو پیٹتے ہیں۔ (۱۸) خون کا حوض باولی کے برابر گہرا ہے جو بدبو دار خون سے بھرا ہوا ہے۔ کپڑوں سے کھائے ہوئے ہمیشہ دھڑلے والے گنہگاروں سے یہ بھرا ہوتا ہے۔ دیوی بھاگوت ۱۰: ۹۰، ۱۱: ۳۷، ۱۸۔

بودھ مذہب کے جنت و جہنم کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

## صفحہ ۱۴ کا بقیہ

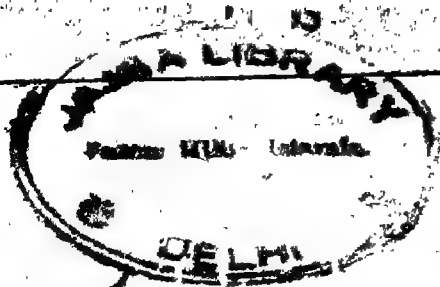
پانچویں صفت "اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے (ہماری ساد میں) خرچ کرتے ہیں" پہلے حل کا تعلق جسم سے تھا اور اس حل کا تعلق مال سے ہے۔ سچا مومن اچان و مال دونوں ہی میں خدا کا فرما بردار ہوتا ہے اور اس طرح اس کی اطاعت شعاری کی تکمیل ہو جاتی ہے۔ اس کی زندگی کا کوئی شعبہ خدا کی اطاعت سے باہر نہیں ہوتا۔ یہ ہیں وہ لوگ جن کے ذریعہ اس زمین پر خدا کا دین قائم اور اس کا کلمہ سر بلند حقیقی اجسور "ایسے ہی لوگ حقیقی مومن ہیں ان کے لئے ان کے رب کے پاس رشتے درجے ہیں قصودوں سے دگر نہ ہے اور بہترین رزق ہے"

یہ سچے مومنوں کے حقیقی اجر کا ذکر ہے، یہی وہ اخروی اجر ہے جو سچے مومنوں کا ملحق نظر اور ان کی تمام جدوجہد کا محرک ہے۔

## صفحہ ۱۵ کا بقیہ

پہلے مٹی تو یوسف بولے، جس خدا نے مجھے پیدا کیا ہے وہی ان سب کے بندھنوں کو توڑتا ہے۔ جو عقیدہ ہوتے ہیں۔ اور وہی تیرے ظلم سے جھکو بھی نہایت بگڑے گا: "جب انہیں ایذا دی جائے گی تو اس طرح ریل کی: "اے خدا تو جانتا ہے کہ میں ان سب معاملات میں بالکل بے گناہ ہوں، تو کیا میں باطل کے چلے ختم ہو جاؤں گا؟"

کیا ان سارے بیانات کے بعد بھی یہ حقیقت بے غلب نہیں ہوتی کہ صرف کاروبار کن تھا۔



# امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرض کفایہ یافتہ رض عین

(مولانا سید جلال الدین عمری)

اس بات سے کسی کو بھی اختلاف نہیں ہے کہ 'امر بالمعروف ونہی عن المنکر' فرض ہے۔ ہاں یہ سوال ضرور اختلافی رہا ہے کہ اس فرض کی نوعیت کیا ہے؟ آیا یہ فرض عین ہے یا فرض کفایہ؟ اس سوال پر غور کرنے کے لیے ضروری ہے کہ پہلے ہم ان دونوں کے فرق کو سمجھ لیں۔ اس فرق کو علامہ ابن بدران منبلی نے بہت اچھے انداز میں بیان کیا ہے۔ ہم یہاں اس کا خلاصہ اپنے الفاظ میں پیش کرتے ہیں۔

"فرض کفایہ یا فرض عین دونوں میں تعہدیت اور مصلحت پائی جاتی ہے لیکن فرق یہ ہے کہ فرض کفایہ میں شریعت کا یہ مقصد نہیں چھوٹا کہ ہر شخص کو اس کی تکلیف دی جائے، بلکہ اس سے شریعت صرف یہ چاہتی ہے کہ اس میں جو مصلحت پائی جاتی ہے وہ حاصل ہو جائے۔ لہذا اگر کئی ایک شخص کے ذریعے بھی یہ مصلحت حاصل ہو جاتی ہے تو مطلوب پورا ہو گیا اور وہ سب کو اس کی تکلیف دینے کی ضرورت نہیں رہی۔ اس کے برعکس فرض عین میں مقصد یہ ہے کہ ہر شخص کو اس کا حکم دیا گیا ہے ان میں سے ہر ایک سے بجالانے۔ ان دونوں میں عمومی فرق یہ ہے کہ فرض کفایہ واجب لزوم پر ہوتا ہے لیکن بعض کے انجام دینے سے ماقا ہو جاتا ہے اور فرض عین میں لوگوں پر واجب ہوتا ہے ان پر سے وہ اس وقت ماقا ہوتا ہے جب کہ ان میں سے ہر شخص اسے انجام دے۔"

مولانا محمد علی انصاری فرماتے ہیں:-

کی چیز کے وجہ سے مقصد کی تو	المقصود من الإيجاب قد
یہ ہوتا ہے کہ تکلیف کو اس میں شمول کی	یکون التعاطب المصلحت بالاشتغال

لہذا اگر کسی نے اس پر غور کیا تو

یہ حاصلی الارکان الاربعہ وقد  
 یسعون المقصود شیشا الخریج  
 لاجلہ ما یحصل المقصود بحصولہ  
 فاذا حصل المقصود لا یبقی لواجب  
 واجبا علی الجہاد فانہ انما وجب  
 لاعلام علامۃ اللہ تعالیٰ فاذا  
 اتی بہ البعض حصل لاعلام سقط الواجب  
 جمہور امت کے نزدیک امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرض کفایہ ہے بعض لوگوں نے اسے فرض میں ہی  
 کہا ہے۔ علامہ سید محمود آلوسی کہتے ہیں :-

ان العلماء اتفقوا علی ان  
 الامر بالمعروف والنہی عن المنکر  
 فرض علی الکفایۃ ولم یجاءلوا ان لا یلزم  
 جمہور کی پہلی دلیل قرآن کی یہ دو آیتیں ہیں :-  
 وَلَتَلْمِزُنَّ مِنَ الْمُنْكَرِ  
 اِلَى الْخَيْرِ يَا مُؤْمِنُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ  
 یَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
 کنتُم خیر اُمَّۃٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ  
 تَاْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ  
 عَنِ الْمُنْكَرِ  
 علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امر  
 بالمعروف ونہی عن المنکر فرض کفایہ ہے ہر مسلمان  
 چند لوگوں نے اختلاف کیا ہے  
 تم میں ایک جماعت ضرور ایسی ہونی چاہیے  
 جو خیر کی طرف بلانے معروف کا حکم دے اور  
 منکر سے منع کرے۔  
 تم میری امت ہو جسے اللہ ان کی اصلاح  
 کے لیے وجود میں لایا گیا ہے۔ تم معروف کا حکم دے  
 اور منکر سے منع کرتے ہو۔

ابن عربی مائل کہتے ہیں کہ یہ دونوں آیتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر  
 فرض کفایہ ہے کیونکہ پہلی آیت یہ کہتی ہے کہ امت میں ایک ایسی جماعت کا وجود ضروری ہے جو امر بالمعروف

وہی عن المنکر کا فرض انجام دے اور دوسری آیت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ پوری امت کے کوئے کا کام ہے اس سے معلوم ہوا کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو پوری امت پر فرض ہے لیکن بعض افراد کے ادا کرنے سے وہ پوری امت سے ساقط ہو جاتا ہے۔

اکثر مفسرین نے کھلایے کہ پہلی آیت میں حرف 'من' تہیض کے لیے ہے اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کل افراد امت پر واجب نہیں ہے بلکہ بعض افراد پر واجب ہے۔ چنانچہ زنجیزی اور قاضی بیضاوی کہتے ہیں :-

من للتبصیح لاد الا موالا لفر	من تہیض کے لیے کیونکہ امر بالمعروف و
وانہو عن المنکر من خرمول للکفایۃ	نہی عن المنکر کا شمار فرض کفایہ میں ہوتا ہے۔
اسی آیت کے ذیل میں ابو بکر جصاص کہتے ہیں :-	
وحقیقت تقتضی البعض دون	اس کی حقیقت (امر بالمعروف ونہی عن المنکر
البعض فدل علی ان فرض علی الکفایۃ	کے لیے) بعض افراد کا تقاضا کرتی ہے اور بعض
اذا قاربہ بعضهم سقط عن	کام نہیں کرتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ فرض کفایہ
الباقین	ہے۔ جب اس کام کو بعض افراد انجام دیں گے۔
	تو بقیہ لوگوں سے ذمہ داری ساقط ہو جائے گی۔

اسی بات کو امام غزالی نے زیادہ وضاحت اور تفصیل کے ساتھ لکھا ہے :-

فیمابیان انہ فرض کفایۃ	آیت میں اس بات کا اظہار ہے کہ امر بالمعروف و
لا فرض علین وانہ اذا قام بہ امتہ	وہی عن المنکر فرض کفایہ ہے فرض میں نہیں ہے
سقط العزم عن الاخرین اذا	اوردہ کہ اگر ایک جماعت (جمعی) اس پر عمل کرے
لم یقتل عروناھلکمنا مسرین	تو دوسرے تمام افراد سے وہ ساقط ہو جاتا ہے

لہ الکشاف عن حقائق المنکر بل ج۱ ص ۱۷۷ مطبوعہ مکتبہ - اس سے تہدلال کے بارے میں آپ کو پتہ چکے ہیں کہ من تہیض کے لیے ہونے کی وجہ سے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرض کفایہ ہے۔ مگر کیا امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فرض کفایہ ہر شخص پر واجب ہے اور وہ ہر وقت ثابت ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض مفسرین نے ثابت کیا ہے کہ اس میں بیان تہیض کا ہے۔

بالمعروف قبل قال ولستكن  
منعما متة فاذا مهمما قام  
به واحد اجماعة  
سقطا لخرج عن  
الآخرين

کیونکہ خدا کے تعالیٰ نے نہیں فرمایا کہ تم سب کے  
سب معروہ کا حکم دینے والے بن جاؤ، بلکہ یہ تھا  
کہ تم میں ضرور ایک جماعت (اس کام کے لیے)  
مقرر ہو جائے۔ پس جب کوئی ایک شخص یا کوئی ایک  
جماعت اس زمین کو انجام دے تو دوسروں کی  
نہ داری ساقط ہو جائے گی۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے فرض کفایہ ہونے کی دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ کام بڑی ادنیٰ صلاحیت کا  
تقاضا کرتا ہے، اس کے لیے ضروری ہے کہ آدمی کو فریعت کا وسیع علم ہو، وہ نفسیات شناس اور دور اندیش  
ہو، موقع و محل کی نزاکت کو سمجھتا ہو اور یہ جانتا ہو کہ کس شخص کے ساتھ کس نوعیت کا رویہ اختیار کیا جائے۔  
ظاہر ہے اس کی صلاحیت ہر ایک میں نہیں ہوتی۔ اس لیے وہ فرض میں بھی نہیں ہو سکتا۔ نہ خشری کہتے ہیں۔

لانه لا يعلم الا من علم  
المعروف والمنكر وكيف يترب  
الامر في اقامته وعيقت مباشر  
فان الجاهل ربما نهى عن معر  
وامر بمنعروا ربما عرفت الحكم  
في مذنبه وجهله في من عيب  
صاحبه فنهاه عن غير منكر  
وقد يغفل في موضع اللين  
ويلين في موضع الغلظة  
وينصر على من لا يزيده  
انكاره الا تماديا او  
على من الانصار  
عليه

کیونکہ اس کام کا وہی شخص اہل ہو سکتا ہے  
جو معروف و منکر کو جانتا ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ  
کیسے اس کو قائم کرے اور کیسے اس کو انجام دے  
کیونکہ جاہل شخص اس اوقات معروف سے روک  
دے گا اور منکر کا حکم دینے لگے گا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے  
کہ وہ اپنے فقی مسک میں تو ایک چیز کے حکم کو جانتا  
ہو اور جب اسے معاملہ ہے اس کے منکر میں اس کا جو  
حکم ہے اس سے ناواقف ہو۔ لہذا غافل کے منکر کے  
کاغذے حکم کے نہ پہنچے ہو سکتے ہیں۔ وہ اسے  
کر دے گا۔ اسی طرح کبھی نئی کی جگہ سختی اور نرمی کی  
جگہ نرمی کرے گا اور کبھی ایسے شخص کو کٹر کر دے گا  
کہ جس کو کٹر کرنا نہیں چاہیے۔ لہذا غافل کے معاملہ  
ایسے شخص پر چھوڑ کر دینے چاہیے جو کٹر کرنا چاہے

عجبت

بے سود و برباد

جو لوگ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو فرض میں کہتے ہیں وہ بھی دلیل کو نہیں ملتے کہ آیت و لفظ میں اُمت میں اس کے فرض کیا یہ ہوتا کا بیان ہے۔ ان کے نزدیک آیت میں من جمیع کے لیے نہیں آیا ہے بلکہ وہ ٹینک کی طرح بطور مجاز استعمال ہوتا ہے جس طرح قرآن کے ایک دوسری آیت ایضاً لفظ مکہ من ذلویک میں استعمال ہوا ہے۔ ظاہر ہے اس کا یہ ترجمہ صحیح نہیں ہوگا کہ خدا تمہارے بعض گناہوں کو معاف کرتا ہے۔ بلکہ صحیح ترجمہ یہ ہوگا کہ خدا تمہارے گناہوں کو معاف کرتا ہے۔ گویا ان کے نقطہ نظر سے ہر گناہ معاف ہے کہ تم کو لازماً ایک ایسی امت ہونا چاہیے جو معروف و نہی کا حکم دے اور نکر سے منع کرے۔

رہی یہ بات کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فرض صرف اہل علم ہی انجام دے سکتے ہیں تو یہ صحیح نہیں ہے۔ ہر مسلمان دین کی بنیادی باتوں سے واقف ہوتا ہے۔ کوئی نہیں جانتا کہ نماز اور روزہ فرض ہے اور زنا اور شراب حرام ہے۔ ہم یہ سوچ بھی نہیں سکتے کہ ایک شخص مسلمان بھی ہو اور وہ اچھی موٹی باتوں سے قنوت بھی ہو۔ لہذا ان کے سلسلے میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فرض انجام دینا ہر مسلمان کے امکان میں ہے۔ اس کے لیے کسی خاص علمی قابلیت کی ضرورت نہیں ہے۔ بلاشبہ عام آدمی علمی مسائل اور تحقیقاتی امور میں دلالت کر سکتا ہے اور نہ اسے کرنا چاہیے لیکن بالکل کھلے ہوئے معرعات و منکرات کے بارے میں جس طرح ایک عالم امر و نہی کا فرض انجام دے سکتا ہے۔ اسی طرح ایک جاہل کے لیے بھی اس ذمہ داری کا احکام و شواہد نہیں ہے۔ ایک ضمنی بحث کے ذیل میں علامہ عبدالقادر و محدث شہید کہتے ہیں۔

ای و ختم واجب الامور	جاہل کی گردن پر امر بالمعروف و نہی عن المنکر
بالمعروف والنہی عن المنکر	کہ وجوب کی ذمہ داری رکھ دیتے ہیں وہ نقصان
علی حاکم الجاہل ان یؤدہ	نہیں پہنچا جس کا ان لوگوں کو اندیشہ ہے کہ نکر
الی ان یؤدہا لہ یؤدہا	یا ہل اپنے حالات کے لحاظ سے صرف ان ہی پر

۱۔ اکثات من سفات التاویل ج ۱ ص ۱۲۲ احکام القرآن للجصاص ج ۲ ص ۲۵۲ اس مسئلہ کی غامی بالکل واضح ہے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے واجب ہونے سے یہ فروری نہیں ہے کہ وہ امت کے ہر فرد پر واجب ہو جائے۔ بلکہ فرض کیا یہ کہتے ہیں وہ بھی اس کے قائل ہیں کہ وہ پوری امت پر فرض ہے بعض لوگوں کی کھلی مخالفت کی ہے (۱) لہذا وہ جس کے نقطہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ بعض افراد کے اوکڑے سے وہ پوری امت سے ساقط ہو جاتا ہے۔ ظاہر ہے اس مسئلہ پر حقیقت کا رد نہیں ہو سکتا۔



لأن الجاهل بطبيعة الحال لا يامر ولا ينهى إلا ما هو ظاهر لخلقه عليه كما جاء في الصلوة والجمعة من الشتر والشرع  
 کا حکم دے گا۔ یا منع کرے گا۔ جو بالکل ظاہر ہیں  
 اور جن میں کوئی اختلاف نہیں ہے جیسے نماز کی  
 اور انکی کا حکم دینا یا چوری اور زنا سے منع کرنا۔  
 مفتی شیخ محمد عبدہ کی رائے میں امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرض مبین ہے۔ وہ آیت و لکن منکم  
 امتہ الہی کی تشریح میں فرماتے ہیں۔

”جس مفروضہ پر قرآن کے اس خطاب کو بحولی کیا جانا چاہیے۔ وہ یہ ہے کہ مسلمان ان چیزوں سے ناواقف  
 نہیں ہوگا جو اس پر واجب ہیں۔ (کیونکہ) اس کو (شریعت کے) جاننے اور معروف و منکر کے درمیان فرق کرنے  
 کا حکم دیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں (معروف و منکر کا معلوم کرنا کوئی بے پیچیدہ مسئلہ نہیں ہے کیونکہ) معروف سے  
 مراد جب وہ مطلقاً بوجہ جلتے تو ایسی چیزیں ہوتی ہیں جن کو انسان کی عقل اور یک طبائع جانتی ہیں۔ اس کے  
 برعکس منکر ان چیزوں کو کہا جاتا ہے جن کو عقل انسانی اور سلیم طبیعتیں ناپسند کرتی ہیں۔ اس کے جاننے کے لیے  
 حاشیاء بن مابین فتح القدیر اور مبسوط کے پڑھنی ضرورت نہیں ہے۔ اس کی رہنمائی کے لیے۔ سلاقی فطرت  
 کے ساتھ۔ خدا کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت کافی ہے جو تو اتنا درمل کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہے۔  
 یہ ایسی چیز ہے کہ کسی بھی شخص کو اس سے ناواقف رہنے کی (شرعاً) کوئی گنجائش نہیں ہے۔ (کیونکہ) مسلمان  
 تو ایسا فرد ہے جو ان باتوں سے قبل و بعد اس کو جانتا ہو۔ جو لوگ۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے عموم کا انکار کرتے  
 ہیں وہ (گویا) اس بات کو جائز سمجھتے ہیں کہ مسلمان اس طرح جاہل رہے کہ نہ تو وہ خیر و شر کے فرق کو جانتا  
 ہو اور نہ معروف و منکر میں تمیز کر سکتا ہو۔ ظاہر ہے یہ چیز دینی نقطہ نظر سے جائز نہیں ہے بلکہ  
 اسی بحث کے ذیل میں ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں:-

فريضة الامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر اكد من فريضة الحج والعمرة  
 يشترط فيها الاستطاعة لانها  
 مستطاعة دائماً  
 امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فريضة  
 حج سے بھی زیادہ مؤکد ہے کیونکہ حج کے لیے استطاعت  
 شرط ہے اور اس کے لیے نہیں ہے۔ اس پر ہر حال  
 میں عمل ہو سکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں جس طرح ایک مجتہد کا اجتہاد کی کارنامہ شامل ہے اسی طرح ایک عام آدمی کا دوسروں کو دین کی بنیادی باتیں بتانا بھی امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی تعریف میں آتا ہے۔ یہ کام علیٰ امت از میں بھی ہو سکتا ہے اور بالکل سادہ طریقے سے بھی کیا جاسکتا ہے۔ اس کے لیے کچھ قرآن و حدیث کے وسیع مطالعہ اور دینی علوم میں گہری بصیرت مطلوب ہوگی اور کبھی دین کی مبادیات اور اس کی اصولی تعلیمات کا علم کافی ہوگا۔ اس کام میں ایسے مسائل بھی سامنے آئیں گے جو اپنے حل کے لیے اونچے درجے کی علمی صلاحیت اور حالات زمانہ سے غیر معمولی واقفیت کا تقاضا کریں گے اور ایسے مسائل پر بھی گفتگو ہوگی کہ فقہائے علم فہم سے ان کا تصفیہ ہو سکے گا۔ لہذا یہ بات سمجھیں کہ جو لوگ اعلیٰ پیمانے پر یہ کام نہ کر سکتے ہوں وہ اسے بالکل چھوڑ بیٹھیں اور اپنے حدود کے اندر بھی اسے انجام نہ دیں۔

جو لوگ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو فرض کفایہ کہتے ہیں ان کی عقلی دلیل بہت کمزور ہے بلکہ خود ان کے دعوے کے خلاف جاتی ہے۔ کیونکہ ان کا دعویٰ یہ ہے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر واجب تو پوری امت پر ہے لیکن اگر بعض افراد ہی اسے ادا کریں تو پوری امت سے اس کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ ہر شخص میں اس کی صلاحیت نہیں ہوتی اس لیے وہ ہر ایک پر واجب بھی نہیں ہو سکتا۔ لیکن یہ دلیل اپنے دعوے کی آپہ تردید ہے۔ کیونکہ شریعت کا کوئی بھی حکم کسی شخص پر اس وقت واجب ہوتا ہے جب کہ وہ اس کو ادا کر سکتا ہو۔ اگر کسی میں اس کے ادا کرنے کی صلاحیت ہی نہیں ہے تو وہ اس پر واجب بھی نہیں ہے۔ اس اصول کے تحت امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو بھی پوری امت پر واجب نہیں ہونا چاہیے بلکہ اسے صرف ان ہی افراد پر واجب ہونا چاہیے جو اس کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ چنانچہ بعض علماء کا جن میں صلاحیت شاملی اور امام مارتی جیسے محققین شامل ہیں یہ خیال ہے کہ فرض کفایہ پوری جماعت پر فرض نہیں ہے بلکہ ان لوگوں پر فرض ہے جو اس کو کر سکتے ہیں۔ علامہ شاہی فرماتے ہیں :-

ان الطلب وارد علی البعض

مطالبہ بعض سے ہے۔ یہ نہیں کہ بعض جیسے

بچوں بلکہ ان لوگوں سے جن میں عقل مطلوب کہ

واری علی البعض عین کما ان و لکن علی

بنا کرنے کی صلاحیت ہے نہ کمال العموم سے

منہ اعلیٰ القیامید العاقل لعل

اس کی ایک مثال بھی امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا آیت ہے جس پر قرآن نے کہ ہے کہ تم میں ایک ایک کو لازم کام ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ پوری جماعت پر نہیں بلکہ صرف ان کے لئے ہے جو اسے کر سکتے ہیں۔

اس طرح کی بعض اور آیتیں پیش کرنے کے بعد علامہ شامی فرماتے ہیں :-

ففي القرآن من هذا الخواشيء	فراہی میں اس قسم کی بہت سی چیزیں ہیں
كثير ورد الطلب فينا على بعض على	جو میں طلبہ مراۃ بعض سے ہے نہ کہ عام سے
انا اجمع على ذلك واجب	ہم نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ اس امر
على سبيل الكفاية بمعنى انه	وہی من المنكر فرض كفاية ہے ہاں معنی کہ جب میں
متى قام به البعض سقط عن الباقي	پر بعض اشخاص عمل کریں تو باقی لوگوں سے وہ
واذا كان كذلك كان	ساقط ہو جائے گا۔ جب یہ بات ہے تو (آیت کا)
المعنى ليعلم بذلك بعضكم وكان	مطلب یہ ہوا کہ ہم میں سے بعض کھلاڑیا یہ کام
في الحقيقة هذا ايجابا على البعض	انجام دینا چاہیے۔ پس یہ حقیقت میں بعض پر واجب
لا على الكل	کرنا ہے نہ کہ سب پر۔

فرض کفایہ کو پوری امت پر فرض سمجھنے والوں نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ سب ہی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ فرض کفایہ اگر ادا ہونے سے وہ جائے تو امت پوری کی پوری گنہگار ہوگی۔ سوال یہ ہے کہ اگر فرض کفایہ کا انجام دینا امت کے صرف بعض ہی افراد کے لیے ضروری ہے تو اس کے ادا نہ ہونے سے پوری امت گنہگار کیوں ہوتی ہے ؟

یہ خیال بھی صحیح نہیں ہے کہ فرض کفایہ کی تکمیل کا مطالبہ قرآن میں صحت بعض افراد سے کیا گیا ہے بلکہ اس نے اس کا مطالبہ پوری امت سے کیا ہے۔ مثال کے طور پر جہاد فرض کفایہ ہے لیکن اس کا حکم ان الفاظ میں آیا گیا ہے - **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ** (تم پر جنگ فرض کی گئی ہے) اظہار پر **فمن لم يجد** کا مطلب امت کا کوئی

لے الموافقات فی اصول الشریعہ ج ۱ ص ۱۷۱ م مفاہیم الغیب (التفسیر) ج ۱ ص ۱۷۱ علامہ مام رازی نے اس خیال کو اپنی رائے کی حیثیت سے نہیں پیش کیا ہے لیکن اس سے ان کا رجحان صاف ظاہر ہے۔ اصل مسئلہ کی توجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی فرض کفایہ کو پوری جماعت پر فرض نہیں سمجھتے بلکہ صرف بعض افراد پر فرض سمجھتے ہیں لیکن ان کے توجہ میں ان کا نقطہ نظر بہت ہی اجمال کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ غالباً انہوں نے اپنی کتاب المحصول (فی اصول الفقہ) میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے کہ یہ کب تک صحت ہمارے نہیں ہے بعض حضرات اس کے بھی قائل نہیں ہیں۔ ان کے نزدیک فرض کفایہ کے ترک سے وہی گنہگار ہے جس کے ترک سے کوئی کی مصلحت رکتے ہوں۔ (دیجیہ الموافقات ج ۱ ص ۱۷۱)

ایک گروہ نہیں بلکہ پوری امت ہے۔

بلاشبہ قرآن کی آیت "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ رِجَالٌ مُّطَاعُونَ" میں یہ کہا گیا ہے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے لیے ایک جماعت کا ہونا ضروری ہے لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ پوری امت پر فرض نہیں ہے۔ کیونکہ اگر خدا تعالیٰ اس جماعت کا تعین کر دیتا تو ہم سمجھتے کہ یہ کام صرف اسی پر فرض ہے لیکن اس نے کسی جماعت کا تعین نہیں کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ پوری امت اس کی مخاطب ہے۔ لیکن چونکہ اس پر عمل کرنے والے بعض ہی افراد ہوں گے اس لیے فرمایا کہ تم میں اس کام کے لیے ایک جماعت ہونی چاہیے۔ بیضاوی کہتے ہیں:-

خطاب تو کیا ہے سب سے لیکن مطالبہ کیا	خطاب الجميع وطلب فعل بعضهم
ہے ان میں سے بعض کے عمل کا تاکہ اس بات پر	ليبدل على انه واجب على
دلائل کرے کہ وہ سب پر واجب ہے۔ اگر وہ	الكل حتى لو تركوا
کو بالکل چھوڑ دیں تو سب کے سب گنہگار ہوں گے	راما اثموا جميعا ولكن
البتہ وہ ان میں سے بعض کے انجام دینے سے ساقط	ينسقط بفعل بعضهم وفكنا
ہو جائے گا۔ یہی حال ہر اس میں کا ہے جو فرض کو گھڑے	كل ما هو فرض كفاية

اسی بات کو شیخ اسماعیل حلی نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے:-

منكم من امن تبعضكم كليه	ان من في قوله منكم للتبعض
کا رخ سب کی طرف ہے اور دعوت الی الخیر کو	وتوجيه الخطاب الى الكل مع
بعض کی طرف منسوب کیا گیا ہے تاکہ اس کا فرض نہ	استناد الدعوة الى البعض
ہونا متحقق ہو جائے اور یہ ثابت ہو جائے کہ دعوت	لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية
الی الخیر سب پر واجب ہے لیکن ہر طرح کا اگر	وانها واجبة على الكل لكن
اس کو بعض افراد ہی نے کرکھنے ہو جائیں تو بقیہ	بمبدأ استقامتها البعض سقطت
لوگوں سے وہ ساقط ہو جائے گی ہاں اگر سب	عن الياقين ولو اخل بها
ہاں سے چھوڑ دیں تو سب کے سب گنہگار ہوں گے	الكل اثموا جميعا لا

۱۔ دونوں طرف سے اس کی تفسیر اور اس کی شرح و تفسیر کے لیے ضروری ہے کہ اس میں سے بعضی امور

بحدیث یختص علی الكل  
یہ نہیں کہ تمام لوگوں پر دعوت الی الخیر کو تمام  
اقامتها

ہم نے دونوں طرف کے دلائل اختصار کے ساتھ بیان کر دیے ہیں۔ ان دلائل پر اعتراضات بھی ہوئے  
ہیں اور ان کے جوابات بھی دیے گئے ہیں لیکن اس کے باوجود حقیقت ہے کہ نہ تو یہ خامیوں سے بالکل پاک  
ہیں اور نہ ان سے یہ مسئلہ صحیح پر حل ہو سکا ہے۔ اس کا عقول حل بعض دوسرے اہل علم نے پیش کیا ہے۔  
ان ہی میں امام شاطبی کی کتاب الموافقات فی اصول الشریعہ کے شارح اور تعلیقات نگار شیخ عبداللہ درواز  
بھی ہیں۔ آپ کو معلوم ہے کہ امام شاطبی کے نزدیک فرض کفایہ صرف ان ہی افراد پر فرض ہوتا ہے جو اس کو انجام  
دینے کی اہلیت رکھتے ہوں۔ اس کی تائید میں انھوں نے آیت ولتکن مملکتہ امتا وبعضی دوسری آیتیں پیش  
کی ہیں۔ شیخ عبداللہ درواز اس سے اختلاف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

هذه الايات لا تدل على	یہ آیتیں اس بات پر دلالت نہیں کرتیں کہ
ان الطلب متوجہ الى البعض	مطالبہ صرف بعض سے ہے بلکہ اس کی مخالفت کرتے
بل للمآثم ان يقول المعنى يجب	والایہ کہہ سکتا ہے کہ ان آیات کا مطلب یہ ہے کہ
عليكم جميعا ان ينهضوهم	تم سب پر واجب ہے کہ اس کام کے لیے بعض کو کھڑا
لنالك ويعندوهم له ويعادونهم	کرو، اس کے لیے ان کو تیار کرو اور ہر طرح ان
ببطل المسائل ليتحقق هذا المہم	کی معاونت کرو تاکہ مصلحت کی یہ ہمہ تحقیق ہو جائے
من المصلحة فان لم يحصل هذا	کیونکہ مصلحت کی یہ ہمہ اگر حاصل نہ ہوئی تو
المہم من المصلحة اثم جميع	اہلیت رکھنے والے اور نہیں رکھنے والے سب کے
المكلفين المتأهل وغيره	سارے مکلفین گنہگار ہوں گے۔

دلچسپ بات یہ ہے کہ خود امام شاطبی اپنی بحث کے آخر میں فرماتے ہیں کہ اگر ایک خاص پلوسے غور کیا  
جائے تو یہ بحث کوئی حقیقی بحث نہیں رہتی۔ اور وہ پلوسہ یہ ہے جسے شیخ عبداللہ درواز نے پیش کیا ہے۔ ان کے  
الفاظ دیکھیے:-

قد یعمرون، يقال انه واجب بطور تجازیر کہنا بھی صحیح ہو گا کہ واجب علی کل

على الجہیم علی وجہ من التجوز  
لأن القيام بن الله الفرض قيام  
بمصلحة عامة فهم مطلوبون  
بسد ما على الجملة فبعضهم  
هو قادر عليها مباشرة وذلك  
من كان اهلها والباقيون  
وان لم يقدروا عليها قادرون  
على اقامة القادرين فمن  
كان قادراً على الولاية فهو  
مطلوب باقامتها ومن لا يقدر  
عليها مطلوب بما رآه وهو اقامة  
ذلك القادر واجبا على  
القيام بها فالقادر اذا مطلق  
باقامة الفرض وغير القادر  
مطلوب بتقديم ذلك القادر  
اذ لا يتوصل الى قيام القادر  
الا بالاقامة من باب مالا يتم  
الواجب الابه وبهذه الوجه  
يرتفع مناسخ الخلاف فلا  
يبقى للمخالفة وجه  
ظاهراً

سبب ہوا جب ہے کیونکہ اس فرض کو انجام دینا  
حقیقت میں مصلحت عامہ کو انجام دینا ہے اور  
اس کے پورا کرنے کا مطالبہ فی الجملہ سب ہی سے  
ہے مان میں سے بعض بذات خود اسے انجام دینے  
کی قدرت رکھتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جن میں  
اس کی اہلیت ہوتی ہے۔ بقیہ لوگ اگرچہ بذات خود  
اسے انجام دینے کی قدرت نہیں رکھتے لیکن قدرت  
رکھنے والے کو کھلم کھلا کرنے کی طاقت رکھتے ہیں۔  
جو شخص اس کو بذات خود انجام دینے کی صلاحیت  
رکھتا ہے اس سے تو اس پر عمل کا مطالبہ ہو اور جو  
خود اس پر قادر نہیں ہے اس سے ایک دوسری  
چیز کا مطالبہ ہے اور وہ ہے قدرت رکھنے والے  
شخص کو اس کے لیے کھڑا کرنا اور اس کی انجام دہی  
پر مجبور کرنا۔ پس قدرت رکھنے والے سے تو اقامت  
فرض کا مطالبہ ہے اور قدرت نہیں رکھنے والے  
سے قدرت رکھنے والے کو ایسے کرنے کا مطالبہ۔  
جب قیام قادر تک پہنچنے کا ذریعہ اس کی اقامت  
ہو تو یہ گویا اس طرح کی چیز ہے کہ واجب کی تکمیل  
کے لیے جو چیز ضروری ہوتی ہے وہ بھی واجب  
ہو جاتی ہے۔ اس طریقے سے اختلاف کی بنیاد ختم  
ہو جاتی ہے اور مخالفت کا کوئی داعیہ سبب نہیں رہتا

امام شافعی کے اس بیان سے جس طرح یہ سوال حل ہو جائے کہ فرض کفایہ پوری امت پر فرض ہے یا

سکے بعض افراد پر۔ اسی طرح اس سے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے فرض کفایہ یا فرض میں ہونے کی بحث بھی نہ ہوتی ہے۔ مفتی شیخ محمد عبد المنعم نے اسی نہج سے اس مسئلہ پر غور کیا ہے۔ ان کے نزدیک امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض میں ہے۔ جو لوگ اس کو فرض کفایہ کہتے ہیں ان کی ایک دلیل (جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں) یہ ہے کہ قرآن نے اس کام کے لیے ”ولکن منکم امت صالح“ کہا ہے اور میں ”میان تبصیر“ کے لیے ہے۔ شیخ محمد عبد المنعم نے ان کے اس دعوے کو مان کر آیت کی اس امانت میں تشریح کی ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض کفایہ ہوتے ہوئے بھی فرض میں کی سی حیثیت اختیار کر جاتا ہے۔ فرماتے ہیں: ”من کو تبصیر کا اپنے کے بعد آیت کا مطلب یہ ہے کہ تم میں ایک ایسی ممتاز امت ہونی چاہیے جو دعوت الی الخیر اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے فرض کو لیکر کھڑی ہو۔ اس حکم کے مخاطب تمام اہل ایمان ہیں کیونکہ وہی اس بات کے مکلف ہیں کہ اپنے میں سے ایک ایسی امت کا انتخاب کریں جو اس فرض کو انجام دے۔ گویا دو طرح کے فرض ہیں۔ ایک وہ جو تمام مسلمانوں پر فائدہ ہوتا ہے اور دوسرا وہ جو اس امت پر فائدہ ہوتا ہے جسے وہ دعوت کے لیے منتخب کریں۔ حقیقت اسی وقت واضح ہوگی جب کہ ہم لفظ ”امت“ کو جسے قرآن نے یہاں استعمال کیا ہے تنگ سے سمجھ لیں۔ امت کے معنی محض جماعت نہیں ہیں بلکہ کہا جاتا ہے۔ کیونکہ جماعت کے لفظ میں عموم ہے اور اس کے مقابلے میں ”امت“ کا لفظ خاص ہے۔ اس سے مراد لیے افراد کا مجموعہ ہے جن میں کوئی رابطہ ہو اور جن کے درمیان ایسی وحدت ہو کہ وہ ایک جسم کے اعضاء بن جائیں۔ جب ہم کہتے ہیں کہ دعوت کے اس کام کے لیے امت کی تشکیل کے ذمہ دار تمام مسلمان ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو وجود میں لانے، اس کو اپنے کام میں مدد دینے اور اس کی رفتار کی نگہ رانی کرنے میں جب استطاعت ہر شخص کے ادا دے اور مل کا شامل ہونا ضروری ہے۔ اگر اس امت کوئی لغزش یا انحراف نظر آئے تو ان سب کی ذمہ داری ہے کہ اسے راہ صواب کی طرف لوٹا دیں۔

اس میں شک نہیں کہ دین کی تبلیغ اور امت کی اصلاح اور خیر خواہی کا کام آسانی نہیں ہے بلکہ اس کے باوجود ہر شخص اسے اپنی قوت و صلاحیت کے مطابق انجام دے سکتا ہے۔ اگر کسی میں یہ صلاحیت ہے کہ پورے عالم انسانی میں معرفت کو قائم کر دے اور منکر کو مٹا دے تو ضرور اسے اس فرض کو پورا کرنے میں کام دینا چاہیے۔ لیکن جس میں اتنی صلاحیت نہیں ہے وہ اپنے لیے نسبتاً محدود دائرے کا انتخاب کر سکتا ہے۔ اگر

کسی بھی پہلو سے اس میں اس کام کی صلاحیت نہیں ہے تو اس کے لیے کم سے کم یہ راہ تو ملنی ہوتی ہے کہ اہل افراد کو اس کام پر آمادہ کرے اور ان کے ساتھ تعاون کرے۔ تاکہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فرض براءتاً نہ بھی بالواسطہ ہی انجام پاسکے اور وہ بالکلید اس فرض کا تارک نہ قرار پائے۔

جو لوگ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو فرض کفایہ کہتے ہیں اور جو اس کے فرض میں ہونے کے قائل ہیں، ہم نے ان دونوں کے دلائل تفصیل سے بیان کر دیے ہیں۔ یہاں فقط نظر جمہور کا ہے اس کے بعض پہلو بھی تو فیج کے محتاج ہیں۔

۱۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو اگر ہم فرض میں نہ کہیں اور جمہور کی مالے کے مطابق اسے فرض کفایہ ہی قرار دیں تو اس سے اس کے وجوب کی حیثیت بدل نہیں جائے گی بلکہ وہی حقیقت ہوگی جو فرض میں کی ہوتی ہو بعض لوگوں کا خیال ہے کہ واجب العین اور واجب علی الکفایہ کی حقیقت ایک دوسرے سے مختلف ہے لیکن یہ خیال صحیح نہیں ہے۔ علامہ آدمی فرماتے ہیں:-

لا فرق عند اصحابنا	ہمارے اصحاب کے نزدیک واجب عین اور
بین واجب العین والواجب علی	واجب کفایہ میں وجوب کے پہلو سے کوئی فرق نہیں ہے
الحفایہ من جهة الوجوب	کیونکہ دونوں واجب کی تعریف میں آتے ہیں بعض
لشمول حد الواجب لهما	لوگوں کو اس سے اختلاف ہے۔ اس بنیاد پر کہ واجب
خلاف البعض الناس مصیرا	عین دوسرے کے ادا کرنے سے ساقط نہیں ہوتا اور
منہ الحیات واجب العین لا	واجب کفایہ ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس سے زیادہ
یستقل بفعل الغير بخلاف واجب	سے زیادہ دونوں کو ساقط کرنے کے طریقوں میں
العنایہ وحایۃ الاختلاف فی	اختلاف ثابت ہوتا ہے اور چسپہ وجوب کی
طریق الاستطاعۃ لا یجوز اختلاف	حقیقت میں اختلاف کو لازم نہیں کرتی۔

۲۔ فرض میں کی ذمہ داری جو امت کے ہر فرد پر عائد ہوتی ہے اور فرض کفایہ کی پوری جہمت پر ہوتا ہے فرض میں کی ادائیگی کے لیے ہر فرد کے لیے فرض کفایہ کی ادائیگی کے لیے پوری جہمت کہ فکر مند ہونا چاہیے کہ اگر کسی نے اس کو ترک کر دیا تو اسے تمام امت کی خطا اور گناہ ہے اس کے



تمام افراد گنہگار ہوں گے۔ ہاں اگر ان میں سے بعض بھی اسے انجام دے دیں تو ذمہ داری سب سے ساقط ہو جائیگی اور ان لوگوں کو ثواب ملے گا جو اسے انجام دیتے ہیں۔ چنانچہ مولانا عبدالحی انصاری نے واجب علی الکفایہ کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:-

الواجب الذی من شأنه	ایسا واجب کہ جس کی خصوصیت یہ ہے کہ
ان یشاب الذنوب ولا یعاقب التارکون	اس پر عمل کرنے والے ثواب پائیں گے اور چھوڑنے والوں کو سزا نہیں دی جائے گی (لیکن یہ اس قسم)
اذا اتی به البعض وان لم یأت احد یعاقب	جب کہ بعض لوگ اس پر عمل کریں۔ اگر کوئی بھی اس پر عمل نہ کرے تو سب کے سب سزا کے مستحق ہوں گے۔
العلل	

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی جماعت خدا کی گرفت سے بچنا چاہتی ہے تو اس کا نظام ایسا ہونا چاہیے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فرض ہر وقت اس میں انجام پاتا ہے اور اس کے اندر ایسے افراد موجود ہوں جو بھلائیوں کا حکم دیں اور برائیوں سے منع کریں۔

۳۔ فرض کفایہ افضل ہے یا فرض عین؟ جلال المحلی کہتے ہیں کہ فقہانے اس سوال سے صراحتاً بحث نہیں کی ہے البتہ ان کی تحریروں سے محسوس ہوتا ہے کہ وہ فرض عین کو افضل سمجھتے ہیں۔ کیونکہ شریعت نے اس کو فرض کفایہ کے مقابلے میں زیادہ اہمیت دی ہے اور ہر مکلف سے اس پر عمل کا مطالبہ کیا ہے لیکن علامہ ابو اسحق اسفرائینی امام الحرمین اور علامہ ابو محمد جوینی کی رائے میں فرض کفایہ کی فرض عین سے زیادہ فضیلت ہے۔ کیونکہ فرض کفایہ کو جب چند افراد اچھی طرح انجام دیتے ہیں تو اس سے وہ تمام لوگ گناہ سے بچ جاتے ہیں جن پر اس کی ذمہ داری تھی۔ لیکن فرض عین کے ادا کرنے سے آدمی صرف اس گناہ سے بچتا ہے جو اس کے نہ کرنے سے ہوتا ہے اس میں دوسروں کو گناہ سے بچانے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا ہے اس پہلے سے دیکھا جائے تو امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی اہمیت اس کو فرض کفایہ ماننے کے باوجود دہشت بڑھاتی ہے۔

۴۔ خدا کے دین کی طرف دنیا کو دعوت دینا اور اس کو قائم و غالب کرنا بھی امر بالمعروف ونہی عن المنکر ہے اور یہ بھی امر بالمعروف ونہی عن المنکر ہے کہ کسی بے نازی کو نازی کی نصیحت کی جائے یا کسی شرابی کو شراب سے باز رکھنے کی کوشش کی جائے۔ اس میں سے پہلا کام مستقل ہے اور دوسرا حقیقی اور عارضی۔ کیونکہ پہلے کام

کی نوعیت ایسی ہے کہ اس کو ہر شخص اپنی استعداد کی حد تک زندگی بھر انجام دے سکتا ہے کبھی کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ کام ختم ہو گیا اور اب اس کی ضرورت نہیں رہی۔ اس پہلو سے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو فرض عین کہنا غلط نہ ہو گا۔ لیکن دوسرا کام اس نوعیت کا ہے کہ اس کو انجام دینے کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر شخص اس میں لگا رہے بلکہ ایک فرد یا چند افراد بھی اس کے لیے کافی ہو سکتے ہیں۔ فرض کیجیے۔ کسی مجلس میں کوئی خلاف شرع بات ہو رہی ہے۔ ظاہر ہے اس سے منع کرنا اہل مجلس کا فرض ہے لیکن یہ کام بیک وقت مجلس کے تمام افراد نہ تو انجام دے سکتے ہیں اور نہ فی الواقع اس کی ضرورت ہے۔ اگر کوئی ایک شخص بھی اس کی اصلاح کی مقبول کوشش کرتا ہے تو سب کی ذمہ داری ساقط ہو جائے گی۔ ہاں اگر پوری مجلس اس سے غفلت برت جائے تو اس کے سب ہی افراد گنہگار ہوں گے۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے کام کی اس نوعیت کو سامنے رکھا جائے تو اسے فرض کفایہ ہی کہنا چاہیے۔ نہ کہ فرض عین۔

۵۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو فرض کفایہ کہتے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اگر امت مسئلہ کا کوئی ایک فرد یا چند افراد زمین کے کسی گوشے میں اس فرض کو انجام دے رہے ہوں تو پوری امت اس سے سبک دوش ہو جائے گی۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا تقاضا ہے کہ ایک طرف ان لوگوں میں دین کا کام کیا جائے جو اس سے ناواقف ہیں اور دوسری طرف مسلمانوں میں اس فرض کو انجام دیا جائے۔ پہلا کام جتنا دشوار ہے دوسرے کام کی دشواری اس سے کم نہیں ہے۔ کیونکہ امت مسلمہ کسی چھوٹی سی جماعت کا نام نہیں ہے، بلکہ اس وقت وہ ساٹھ ستر کروڑ نفوس پر مشتمل ہے۔ وہ کسی خاص خطہ زمین میں بھی آباد نہیں ہے بلکہ مختلف علاقوں میں پھیلی ہوئی ہے اور اس کی زبان بھی ایک نہیں ہے بلکہ وہ بے شمار زبانیں بولتی ہے۔ اس طرح یہ امت ایک دینی وحدت ہونے کے باوجود اپنے اندر بہت سے تمدنی و جغرافیائی اختلافات رکھتی ہے جن کی وجہ سے فطری طور پر اس کے ایک گروہ کے بہت مسائل دوسرے گروہ کے مسائل سے جدا ہیں اور اس کا ایک طبقہ جن حالات سے دوچار ہے دوسرا طبقہ ان مختلف حالات میں گمراہ ہوا ہے۔ اس لیے کسی ایک فرد یا جماعت کے امکان میں نہیں ہے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے وسیع کام کو امت کے اندر اور باہر پوری طرح انجام دے۔ یہ کام ہی وقت ہو سکتا ہے جب کہ مختلف ملکوں اور مختلف علاقوں میں بہت سی جماعتیں اسے انجام دے رہی ہوں۔ اگر ہم کسی ایسی تنظیم کا تصور بھی کریں جو اپنے غیر ملکی رسائل و نوائے کی بنا پر مادی دنیا میں امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فرض انجام دینے کی حیثیت میں ہو تو یہ وہ ہر خطہ اور ہر علاقے میں ایسے کارکنوں کی قریح ہوگی جو وہاں کے حالات کی رعایت سے یہ کام کریں

قرآن نے اس کام کا جو طریقہ بتایا ہے وہ یہ ہے :-

فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ  
طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ  
وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا  
إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝

تو ایسا کیوں نہیں ہوا کہ ان کے ہر فرقے  
ایک جماعت نکلتی تاکہ دین میں سوچ بوجھ حاصل  
کرسے اور جب وہ اپنی قوم کے لوگوں کی طرف لو  
توان کو خدا کے عذاب سے ڈرائے شاید کہ وہ  
(اس سے) بھیں -

(التوبة: ۱۲۲)

قاضی بیضاوی نے اس آیت کی جو تشریح کی ہے اس کے ضروری حصے ہم یہاں نقل کرتے ہیں :-

فہذا نفر من کل جماعۃ  
کثیرۃ قبیلۃ و اہل بلد و جماعۃ  
قلیلۃ ..... لیجعلوا غایۃ سعیمہم  
و معظم غرضہم من الفقاہۃ ارشاد  
القوم و انذارہم لہ  
پس کیوں نہیں نکلی ہر بڑی جماعت - جیسے  
قبیلہ یا اہل شہر - سے ایک چھوٹی جماعت  
..... تاکہ دین کی سوچ بوجھ حاصل کرنے میں وہ اپنی  
کوشش کی غایت اور اپنی سب سے بڑی غرض یہ  
بنائے کہ قوم کو سیدھی راہ دکھائے گی اور خدا کا  
عذاب سے ڈرائے گی۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ امیر بالمعروف و نہی عن المنکر کا مختلف ملکوں اور مختلف خطوں ہی میں انجام پانا کافی  
نہیں ہے بلکہ ہر شہر ہر بستی اور ہر چھوٹی بڑی آبادی میں اس کے نظام کا موجود ہونا ضروری ہے - علامہ بغوی  
اسی آیت کے ذیل میں کہتے ہیں :-

نفہ احکام دین کی معرفت کا نام ہے - اس کی دو قسمیں ہیں - فرض عین اور فرض کفایہ - پہلی قسم میں  
طہارت نماز اور روزے کے احکام شامل ہیں کہ ان کا جاننا ہر مسلمان پر فرض ہے - اسی طرح ہر وہ عبادت  
جس کو شریعت نے کسی پر واجب کیا ہو اس کے لیے اس کے احکام کا جانتا ہی فرض عین ہے - جیسے زکوٰۃ اور  
حج کہ یہ جن پر واجب ہو جائیں ان کے لیے ان کے احکام کا جانتا ضروری ہے - فرض کفایہ یہ ہے کہ اگر  
اس حد تک علم حاصل کرے کہ وہ اجتہاد کرنے اور فتویٰ دینے کی حیثیت میں ہو جائے - جس کی شہر کے  
لوگ تمام کے تمام اس حد تک تعلیم حاصل کرنے سے رہ جائیں تو سب ہی گنہگار ہوں گے کیونکہ اگر ہر شہر میں

ایک شخص بھی اتنی تعلیم حاصل کرے تو دوسروں سے جو جہاد کر جائے گا اور شہر کے سب لوگوں کی ذمہ داری ہوگی کہ پیش آنے والے معاملات میں اس کی تعلیم کریں۔

گویا دین کا وسیع علم رکھنے والے افراد کا ہرستی میں ہونا لازمی ہے تاکہ لوگ ان سے راہ نمائی حاصل کریں اور ایسے تمام مساکین میں ان کی طرف رجوع کریں جن میں شریعت کا نقطہ نظر وہ نہ جانتے ہوں۔ اگر کسی آبادی میں اب ایک فرد بھی نہیں ہے تو پوری آبادی گنہگار ہوگی اور خدا کے ہاں پکڑی جائے گی۔

۶۔ امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں:-

الامر بالمعروف والنہی عن المنکر	امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض میں نہیں
مجبور علی تحمل احد بعینه بل هو علی	بلکہ فرض کفایہ ہے جیسا کہ قرآن و دلائل کثر سے
الکفایۃ کما دل علیہ القرآن لما کان الجہاد	چونکہ جہاد سے اسی کی تکمیل ہوتی ہے اس لیے وہ
موجباً علی کل الجہاد ایضاً من فرض لکفایۃ	بھی فرض کفایہ ہے۔

جہاد کے بارے میں فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی شہر پر دشمن کا حملہ ہو جائے تو اس شہر کے تمام لوگوں پر جو دشمن کا مقابلہ کر سکتے ہوں جہاد فرض ہو جائے گا۔ اگر شہر کے لوگ دشمن کے مقابلہ کی طاقت نہ رکھتے ہوں یا طاقت کے باوجود غفلت اور کوتاہی کر رہے ہوں تو ان کے قریب کے لوگوں پر دشمن کا مقابلہ فرض ہوگا اگر ان سے بھی مقابلہ نہ ہو سکے تو پھر ان کے قریب کے لوگوں پر یہ فرض حائد ہوگا۔ اس طرح بتدریج مشرق و مغرب کے تمام اہل اسلام پر جہاد فرض ہوتا چلا جائے گا۔

شکیب اسی طرح قیاس کہتا ہے کہ جہاد معروف کو قائم نہ ہوا اور منکر کا ارتکاب ہو رہا ہو وہاں کے لوگوں کی ذمہ داری ہے کہ معروف کو قائم کرنے اور منکر سے باز رکھنے کی کوشش کریں۔ لیکن اگر اس ذمہ داری کو وہ محسوس نہ کر رہے ہوں یا محسوس کرنے کے باوجود غفلت برت رہے ہوں تو قرب و جوار کے لوگوں کی ذمہ داری ہوگی کہ وہاں بھیجیں اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فرض انجام دیں۔ فرض کیجیے۔ کوئی مسلم آبادی مشکلات میں مبتلا ہے یا اس کے عقائد بگڑے ہوئے ہیں اور ان کی اصلاح کرنے والا کوئی ایک فرد بھی اس آبادی میں نہیں ہے تو قریب کے رہنے والوں پر شرعاً ان کی اصلاح کی ذمہ داری حائد ہوگی۔ اور اگر وہ بھی اس فرض کو انجام نہ دیں تو جہاد کی طرح بتدریج وہ پوری امت پر حائد ہوتا چلا جائے گا۔

لے مسلم التسلح علی ہذا الخازن ۲: ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

۱۔ مجبور کے نزدیک امر بالمعروف ونہی عن المنکر اگرچہ فرض کفایہ ہے لیکن بعض اوقات وہ فرض عین بھی ہو جاتا ہے۔ اس طرح کی چند صورتیں ہم یہاں بیان کرتے ہیں۔

(۱) جس شخص کو اسلامی حکومت اس کام پر مامور کر دے اس کے لیے فرض عین ہے۔ نظام الدین یساوی کہتے ہیں:-

ان نصب لنا الله	اگر امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے لیے
رجل تعين عليه	کسی کو متعین کر دیا جائے تو ریاست کے حکم
بحكم الولاية وهو	سے وہ اس پر لازم ہو جائے گا۔ اسی کو محتسب کہا
المحتسب له	جاتا ہے۔

(۲) اگر کسی جگہ معروف کو مٹایا جا رہا ہے یا منکر کا ارتکاب ہو رہا ہے اور اس کا علم صرف ایک ہی شخص کے ہاں ہے تو اس پر امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرض عین ہے۔ ملا علی قاری کہتے ہیں:-

ان الامر بالمعروف والنهي	امر بالمعروف ونہی عن المنکر یقیناً فرض کفایہ
عن المنكر فرض كفاية ان علم به	ہے بشرطیکہ اس کو ایک سے زیادہ افراد جانتے
الكثر من واحد والا فهو فرض عين	ہوں ورنہ وہ فرض عین ہے اس شخص کے لیے
على من رآه	جس نے اس کو دیکھا ہے۔

(۳) امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے سلسلے میں اگر دلائل سے بحث کی ضرورت پڑے تو جس شخص میں یہ صلاحیت ہوگی اس کے لیے وہ فرض عین ہے۔ ابن عربی مابلی فرماتے ہیں:-

الامر بالمعروف والنهي عن	امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرض کفایہ ہے
المنكر فرض كفاية ..... و	کبھی وہ فرض عین بھی ہو جاتا ہے جب کہ
قد يكون فرض عين اذا عرف	آدی اپنے اندر بحث و نظر اور گفتگو میں استقلال
المروء من نفسه صلاحية النظر و	کی صلاحیت محسوس کرتا ہو یا اس کے اندر یہ چیز
الاستقلال بالجدال و عرف ذالك منته	دیکھی گئی ہو۔

(۴) امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی اگر کسی میں طاقت ہے اور دوسرا کوئی شخص اسے انجام نہیں دے رہا ہے تو اس کے لیے وہ فرض عین ہے۔ امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں :-

وهو فرض على الكفاية      وہ فرض کفایہ ہے اور فرض میں ہوتا  
ویصیز فرض عین على القادر      ہے قدرت رکھنے والے شخص پر اگر اس کے  
الذی لم یقربہ غیر لا      علاوہ کوئی دوسرا شخص اسے نہ کر رہا ہو  
اسی بات کو امام غزالی نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے :-

ان الامر بالمعروف والنہی      امر بالمعروف ونہی عن المنکر واجب ہے  
عن المنکر واجب وان فرضہ      اور قدرت کے ہوتے ہوئے اس کی فرضیت یا نقطہ  
لا یسقط مع القدرة الا      نہیں ہوتی الا یہ کہ کوئی انجام دینے والا اسے  
بقیام قاضیہ      انجام دے۔

ان تفصیلات سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کو فرض کفایہ ماننے کا نتیجہ بلاشبہ یہ تو ہوگا کہ کچھ لوگ اس میں مصروف ہوں گے اور کچھ مصروف نہیں ہوں گے لیکن اس کا نتیجہ یہ نہیں نکلا جائے گا کہ حالات اس کا نفع ضا کر رہے ہوں اور وہ انجام پالے سے رہ جائے۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا جب بھی کوئی موقع ہو اس میں غفلت اور کوتاہی کی قطعاً اجازت نہیں ہے۔

۱۔ المحبۃ فی الاسلام ص ۳      ۲۔ احیاء علوم الدین ج ۲ ص ۲۴

## شرائط ایجابی

- ۱۔ ایجابی کم سے کم ۵ رسائل پر ہی جائے گی
- ۲۔ ہر ایک ایجابی کو پڑھنا ہوگا
- ۳۔ ۵ سے ۱۰ ہر چوں تک ۱۵ فیصدی کمیشن دیا جائے گا۔ بہت کم و زیادتی پر ۲۵ فیصدی دیا جائے گا۔
- ۴۔ ہر ایک کی روٹی کا خرچہ دفتر برداشت کرے گا۔ جو بڑی اور سیالی کا خرچہ بیکنٹ صاحبان کے ذمے ہوگا۔
- ۵۔ ہر ایجابی کا بل یا قاعدہ ۱۰ روپے کا ہونا چاہیے۔

مفت محمد امجد علی صاحب دہلوی

# رسائل و مسائل

## ایک قابل قدر مشورہ

خط

آپ نے اشتکالات میں حضرت شعیب علیہ السلام کی دعوت پیش فرماتے ہوئے تحریر فرمایا ہے :-  
 ”انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد صرف اتنا تھا کہ وہ اپنی قوم کو توحید کی دعوت دیں اور  
 ایمان لانے والوں کو اللہ کے انعام کی بشارت اور منکرین جن کو اس کے عذاب کی وحید سنائیں بلکہ وہ  
 معاشرے کی کامل اصلاح اور سماج میں جو گہرا انقلاب برپا کرنے کے لیے بھیجے جاتے تھے انسان کے پاس  
 صرف دو چیزیں ہیں۔ روح و بدن اور مال و متاع۔ وہ جس طرح انسان کی روح و بدن کو معرفت خدا کی  
 چو کھٹ پر چھکا دینا چاہتے تھے ٹھیک اسی طرح اس کے کاروبار اور نظام اقتصادیات و مالیات کو بھی  
 صرف قانونِ الہی کا پابند بنا دینا چاہتے تھے حضرت شعیب کی دعوت کے جواب میں باندہ وطنز و تھبک  
 ان کی قوم نے جوابات کہی تھی وہ یہ تھی۔ اے شعیب کیا تیری نماز تجھے یہ سکھاتی ہے کہ ہم اپنے خدایں سارے  
 معبودوں کو چھوڑ دیں جن کی پرستش ہمارے باپ دادا کرتے تھے یا یہ کہ ہم کو اپنے مال میں اپنے منہ کے  
 مطابق تصرف کرنے کا اختیار نہ ہو پس تو ہی تو ایک عالمی ظرافت اور راست باز آدمی رہ گیا ہے (ہمدرد)  
 اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام کے جن طبعین مذہبان کی دعوت کے وقت  
 اجزاء کو اچھی طرح سمجھ لیا تھا۔ (زندگی، اگست ۱۹۷۷ء)

میرے محبوب دوست دعوت کے ان نزولی اجزاء میں پہلا جز بہت زیادہ اہمیت رکھتا ہے جس کو  
 ہم نے کج تقریباً نظر انداز کر دیا ہے اور صرف دوسرے جز پر ہی پوری صلاحیتیں مرکوز کر رہے ہیں۔  
 کفار و مشرکین نے رسولوں کو جو دم کی دی تھی اس کا ذکر کرتے ہوئے آپ نے لکھا ہے :-

”تقریباً ہی دھکی جی سنگھ اور جندوہا صاحبہ ہندوستان کے مسلمانوں کو بے دھماکے سے  
وہاں شیعہ علیہ السلام اور دوسرے پیروں کو ان کے آبائی دین سے ہٹا کر دین اسلام قبول کرنے کی  
دعوت پر وہ دھکی جی اور یہاں پاکستان یا کوئی اور ذمی وطن سے دھکی ہے۔ تقریباً ہی دھکی“ کہنا خود فریاد  
ہے یا حقیقت ہے؟

مجھے آپ حضرات سے محبت ہے اور میں آپ حضرات کا ہمدرد و خواہم ہوں اور جو کچھ لکھ رہا ہوں  
اس امید پر لکھ رہا ہوں کہ شاید آپ حضرات تنجیدگی سے خود فرما کر نبوی طریقہ تعلیم کو صحیح معنی میں اپنا کر نکلاؤ  
دارین حاصل کریں۔

جواب

شکر گزار ہوں کہ آپ نے جو بات مجھ سے کی ہے اس کی طرف بڑے خلوص کے ساتھ متوجہ فرمایا۔ آپ کا یہ خیال  
بالکل صحیح ہے کہ اسلام کی دعوت کا پہلا جز یعنی توحید اور بندگی رب بہت زیادہ اہمیت رکھتا ہے بلکہ واحد یہ جز  
کہ وہی اصل ہے اور تمام دوسری چیزیں اس کی شاخیں ہیں۔ لیکن غور کرنے اور اپنا جائزہ لینے کے بعد بھی یہ بات  
کہ ”ہم نے اسے تقریباً نظر انداز کر دیا ہے“ سمجھ میں نہیں آتی۔ معلوم نہیں آپ کے اس احساس کا سبب کیا ہے؟  
جماعت اسلامی کے دستور میں بھی اس کے لڑ پچر میں بھی اور اس کی پالیسی اور پروگرام میں بھی توحید اور صرف خدا  
کی بندگی کو اصل کی حیثیت دی گئی ہے اور ہماری دعوت کا نقطہ آغاز یہی ہوتا ہے کہ یہ کائنات بے خدا نہیں  
ہے اس کا ایک خدا ہے اور وہی اس لائق ہے کہ اس کی پرستش اور اطاعت کی جائے اور زندگی کے تمام  
شعبوں میں کی جائے۔ اسی میں انسان کی اخروی ظلال بھی ہے اور دنیوی ظلال بھی۔ ظلال دارین کی ضامن صرف  
خدا کی اطاعت ہے۔ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا میں اللہ کے آخری رسول اور آخری نبی ہیں۔ آپ ہی  
سرور عالم اور ملکوت گرو ہیں۔ آپ پر ایمان لانے بغیر اور آپ کی رہنمائی قبول کیے بغیر کوئی شخص نجات نہیں پا سکتا  
ہم دوسرے نظاموں کے مقابلے میں جب اسلامی نظام پیش کرتے ہیں تو اس کا سب سے بڑا امتیاز یہی جلتے ہیں  
کہ یہ انسانوں کا گھر بنائے ہوئے ہے بلکہ اللہ رب العالین کا ناما ہو ا ہے اور صرف اسی کو اس بات کا حق ہے  
کہ وہ انسانی زندگی کے لیے قانون ہے۔ یہی دعوت ہے جسے پیلا کہ ہم ظلم سے بھی پیش کرتے ہیں اور زبان  
سے بھی۔ اور یہاں تک کہ انسان زندگی کا تعلق ہے تو اس کے باسے میں لوگ یہ شکایت کرتے ہیں کہ اس میں  
خدا رسول احمد آخرت کے سوا کچھ نہیں ہے۔ پھر یہ بات کہیے صحیح ہو سکتی ہے کہ ہم نے توحید رسالت اور



اور آخرت کو تقریباً نظر انداز کر دیا ہے۔ اگر آپ کے احساس کا حسیب یہ ہے کہ ہم صرف ہی تعلیم کیوں نہیں دیتے اور اسلام کے سیاسی و معاشی پسگردگیوں کے سامنے کیوں پیش کرتے ہیں اور اسلامی نظام کو دوسرے نظاموں پر غالب کرنے کی جدوجہد کیوں کر رہے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم اسی طریقہ تبلیغ کو، نبوی طریقہ تبلیغ سے مطابق پلے ہیں اور اس جناب بھی یہ تسلیم کر رہے ہیں کہ مثال کے طور پر حضرت غیب علیہ السلام کی دعوت کا دوسرا جز بھی 'نبوی طریقہ تبلیغ' سے خارج نہیں ہے۔ باقی رہی پہلے جز کی اہمیت تو محمد اللہ ہم اس سے غافل نہیں ہیں اور نہ ہو سکتے ہیں۔

جن سنگھ، ہندو مہاسبھا اور راشٹریہ سبھ سنگھ کی جماعتیں مسلمانوں کو جو دھکی دے رہی ہیں اور اس جو مطالبہ کر رہی ہیں وہ صرف پاکستان اور کسی دنیوی مفاد کے تعلق سے نہیں ہے، بلکہ اصلاً ہمارے دین، ہماری تہذیب اور ہماری انفرادیت کے تعلق سے ہے۔ ہندو مہاسبھا کے لیڈر تو صاف صاف کہہ رہے ہیں کہ مسلمان ہندوستان میں ہندو بن کر رہیں، ورنہ یہاں سے نکل جائیں۔ ایک جن سنگھی لیڈر اپنی تقریر میں یہ بھی کہہ گیا کہ "جب میں مسجدوں کے اونچے اونچے مینار دیکھتا ہوں تو میری آنکھوں میں خون اترتا ہے" اس لیے میں نے اشکلات میں جن سنگھ اور ہندو مہاسبھا کی دھکی کے بارے میں جو بات بھی ہے وہ واقعہ ہے، خود بخود نہیں ہے۔ بہر حال میں آپ کی توجہ دہانی کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراطِ مستقیم پر قائم رکھے۔

## انسان فرشتہ کیوں نہ ہوا؟

سوال

میرے حلقہ مطالعہ میں سے ایک تعلیم یافتہ اور دینی رجحان رکھنے والے نوجوان دوست نے جماعت اسلامی کا لٹریچر پڑھا اور زندگی کے فریاد بھی میں۔ ایک دن وہ چند سوالات لیکر میرے پاس آئے، ان کی خواہش ہے کہ آپ ان کو اطمینان بخش جواب سے سرفراز فرمائیں۔ اختصار کے ساتھ ان کے سوالات لکھ رہا ہوں۔

۱۔ انسان اور جنات ایسی مخلوق بنائی گئی جو گناہ کر سکی ہے اس لیے وہی جنتی اور دوزخی ہیں۔ اسلامی عقیدے کے مطابق مشرک اور کافر تو بسکے بغیر مر جائے تو ہمیشہ کے لیے دوزخ میں چلا جائے گا

ہر نسل میں چند ہی عہد مسلمان نظر آتے ہیں اس طرح آج تین ارب آبادی میں ساٹھ کروڑ مسلمان ہیں جو میں فیصد ہوتے ہیں یہ سوال اٹھتا ہے کہ دنیا میں اتنے زیادہ کفار مرنے کی وجہ کیا ہے؟ اور ان کی اصلاح کی ذمہ داری کس پر ہے؟

۲۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ انسان اور جنات اس کی عبادت کریں تو اسے ان میں ایسی کچھ دینی چاہیے تھی جیسی فرشتوں اور انبیاء میں دی تھی۔

۳۔ اگر خدا ہے اور دوسرے انسان و جنات کو پیدا کیا تو ان کو سکھادو اور آرام پہنچانے کا ذمہ دار وہی ہے اور جس بھی حضرت عمر کی طرح ہو سکتا تھا۔ اگر خدا چاہتا ہے کہ جب مرضی مولیٰ ہی نہیں تو وہ مجسم کیوں ہوا؟ اتنے کثیر آدمیوں کو دوزخ میں کیوں جلایا جائے گا جبکہ وہ قادر مطلق ہے، چاہتا تو وہ سبھی لوگ جنتی بن سکتے تھے۔

۴۔ خدا انسان و جنات کو آگ میں جلانا پسند کرتا ہے ورنہ وہ ایسا سامان ہبیا کرتا جس سے نجات کی راہ پا سکتے۔

### جواب

ان سوالات کو بڑھ کر احساس ہوا کہ آپ کے نوجوان دوست یا تو ابھی صفات الہی اور انسان کے بارے میں اللہ کی مشیت و مرضی سے واقف نہیں ہوئے یا کسی شخص نے ان کے سامنے یہ سوالات رکھ کر انہیں الجھانے کی کوشش کی ہے جس شخص کو یقین ہو کہ خدا ہے اور اس پوری کائنات کا انسان سمیت وہی خالق و مالک ہے وہ علیم و حکیم بھی ہے، رحمن و رحیم بھی ہے، غفور و شکور بھی ہے اور اس پوری کائنات کا حاکم علی الاطلاق بھی ہے اس کے افعال پر اعتراض کا حق کسی کو نہیں۔

یہ یقین رکھتے ہوئے کوئی شخص کہی یا اعتراض نہیں کر سکتا کہ خدا نے ایک ایسی مخلوق کیوں پیدا کی جو گناہ بھی کر سکتی ہے۔ ایسا شخص اپنے آپ کو خدا کے غضب سے بچالے اور اس کی رحمت کا مستحق بنانے کے لیے سرگرم عمل رہے گا وہ اس طرح کے لاعا صل سوال پر وقت ضائع کرنا کبھی پسند نہ کرے گا۔ اس مختصر سی اصولی تفسیر کے بعد میں ذیل میں چند باتیں نوجوان دوست کے غور و فکر کے لیے پیش کر رہا ہوں

۱۔ اگر انسان بھی فرشتوں کی طرح معصوم پیدا کیا جاتا تو پھر انسانوں اور فرشتوں میں حقیقی امتیاز کیا ہوتا؟ کمال یہ ہے کہ کوئی شخص گناہ کر سکتا ہو اور پھر اپنے اختیار سے گناہ نہ کرے۔ اگر کسی میں گناہ کرنے کی صلاحیت

ہی موجود نہ ہو تو اس کا گناہ نہ کرنا اس کے اپنے اختیار کی کوئی بات نہ ہوگی۔ گناہ کی صلاحیت رکھتے ہوئے گناہ نہ کرنا ہی تو وہ بات ہے جس کی وجہ سے انسان اشرف المخلوقات ہے تو کیا کسی انسان کو اپنی اس شرافت و کرامت پر اعتراض ہے؟

۲۔ یہ کوئی نیا اعتراض نہیں ہے کہ کے مشن نے بھی کہا تھا؟ "لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا"۔ اگر اللہ چاہتا تو ہم مشرک نہ کرتے) اس اعتراض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اللہ میں یہ قدرت ہے کہ وہ چاہے تو تمام انسان ہدایت یافتہ ہو جائیں لیکن اس نے انسانوں کی ایک باختیار مخلوق اس لیے پیدا کی ہے کہ وہ اسے آزمائے جو اس کی اطاعت کرے اسے انعام دے اور جو اس کی نافرمانی کرے اس کو سزا دے۔ اللہ تعالیٰ کی صفت تخلیق پر پابندی مانہ کرنے کا حق کس کو ہے؟

فرشتوں نے انسان کی تخلیق کے وقت یہ شبہ پیش کیا تھا کہ ایک ایسی مخلوق کیوں پیدا کی جا رہی ہے جو فرشتوں کی طرح اپنی نوجوان دوست کو قرآن کا یہ مقام اور اس کی تفسیر مطالعہ کرنے کا مشورہ دے گی۔

۳۔ اللہ کی مشیت اور اس کی مرضی میں فرق ہے۔ ایمان و کفر اور فرماں برداری و نافرمانی سب سلطان کائنات کی مشیت کے تحت ہے لیکن اس کی مرضی و خوشنودی کا تعلق صرف ایمان و فرماں برداری کے ساتھ ہے۔ اس نے اعلان کر دیا ہے کہ وہ ایمان و اطاعت سے خوش ہوتا ہے اور کفر و عصیان سے ناخوش۔

۴۔ بنی نوع انسان نہ مختار مطلق ہے اور نہ مجبور محض ہے۔ اللہ نے اس کو اتنا اختیار دیا ہے کہ وہ کفر و اسلام اور خیر و شر میں جس چیز کو چاہے اپنے لیے پسند کر سکتا ہے لیکن کفر و شر کا انجام برا ہوگا اور اسے پسند کرنے والا خدا کے غضب کا شحق ہوگا۔ ابو جہل نے اپنے لیے کفر و شر کا راستہ پسند کیا اور حضرت عمرؓ نے اسلام و خیر کا۔ اللہ نے نہ حضرت عمرؓ کو مجبور کیا تھا اور نہ ابو جہل کو۔

۵۔ خدا نے اپنے رسول اور اپنی کتاب میں بھیج کر انسان کی ہدایت کا کمال سامان مہیا کر دیا ہے۔ اللہ جن اور انسان کو آگ میں جلا نا پسند نہیں کرتا بلکہ نافرمان لوگ آگ میں خود جلا نا پسند کرتے ہیں۔

۶۔ ایک زمانہ ایسا بھی گزر رہا ہے کہ دنیا میں مومن صدی مسلمان تھے۔ بعد کو وہ شیطان اور نفس کے اغوا سے بہنک گئے۔ ان کے کفر و مشرک کا الزام خدا پر نہیں بلکہ خود انہیں لگایا ہے اختیار پر ہے یہ ہمارا اور آپ کا فرض ہے کہ اپنے قول و عمل سے گمراہوں کے سامنے راہ حق پیش کرتے رہیں اور ان کی اصلاح کی سعی سے غافل نہ ہوں۔

## خاندانی منصوبہ بندی - بد اخلاقی کا سیلاب

اخلاقی اقدار کے سلسلے میں سختی یا غیر جانبداری کے لحاظ سے انسان کا رویہ کیا ہونا چاہیے - ۹  
اس کا جواب یہ ہے کہ اگر تم نے اس رشتے میں جو بد اخلاقی بالخصوص جنسی بد اخلاقی کے سیلاب کو روکے ہوئے ہو  
چھوٹا سے چھوٹا سوراخ بھی کر دیا تو پھر زیادہ وقت نہیں گزرے گا کہ تمام بندشیں ٹوٹ جائیں گی اور بد اخلاقی کا  
پانی ایک مہیب سیلاب کی طرح اٹھائے گا۔

آج سے بہت پہلے جب معدنی مائع حل اشیاء کے ذریعے خاندانی منصوبہ بندی کا پروگرام اپنی ابتدائی  
منزل میں تھا۔ یہ بات بتادی گئی تھی کہ اگر اس قسم کی اسکیم پر کسی قسم کی سرکاری مہم چلائی گئی تو اس اسکیم کے نقش  
قدم پر ہر قسم کی بد اخلاقی بھی ساتھ ہی ساتھ آئے گی۔ اگر ہم آندھی کے بیج بوئیں گے تو ہمیں بگولے کی فصل کاٹنی ہوگی  
برے کام کا اس سے برا نتیجہ برآمد ہوتا ہے۔ بلاشبہ ضبط و لادست کے جرم کو بدلہ کرنے والے عناصر موجود تھے۔  
کثرت آبادی چرنکا دینے والے نقطے پر پہنچ گئی تھی لیکن کوئی ملک اپنے مسائل اس طرح حل نہیں کر سکتا کہ اپنی تمام  
توجہ اجتماعی اقتصادی اور دوسرے عناصر کی طرف مبذول کر دے اور زندگی کے اخلاقی عنصر کی طرف سے اپنی  
آنکھیں بند کرے۔ یہ ملک ایک ایسا ملک ہے جو اخلاقی اقدار کی عزت کرتا ہے اور ابتدا میں برآمدہ کنٹرول کا پروپیگنڈا  
کرنے والوں کی قابل لحاظ حد تک مخالفت بھی کی گئی۔ اب بھی معمولی "غیر مذہب" کسان عورتیں خاندانی منصوبہ بندی  
کے مطلب میں داخل ہونا پسند نہیں کریں اس لیے کہ ان کے اندر انسانی شرافت کا فطری و طبعی شعور موجود ہے لیکن  
مسلح سرکاری پروپیگنڈے کی وجہ سے یہ فطری اخلاقی شعور بھی کم ہو سکتا ہے اور تعجب انگیز نہیں ہے۔ اگر  
بات سچ ہے کہ اب برآمدہ کنٹرول کا پروپیگنڈا کرنے والوں کے پہلے سے کم مخالفت کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے لیکن یہ چیز  
ایسی نہیں ہے کہ اس پر غور کیا جائے اس لیے کہ مخالفت کی کمی کا مطلب صرف یہ ہے کہ لوگ اس اخلاقی اقدار کے  
متعلق پہلے سے زیادہ غیر جانبدار ہوتے جا رہے ہیں اور دعائی و خاندانی بندشوں پر ان کی گرفت دوسری پٹی جا رہی ہے

خاندانی منصوبہ بندی کے خطرات سے ملک کو آگاہ کیا گیا تھا کہ اس کے بچے جراثیم حیات کو ختم کرنے کی تدبیریں اسقاط شادی سے پہلے طبی تجربات اور طبی بیماریاں بھی ضرور آئیں گی اور محسوس ہو رہا ہے کہ اس کے چورے اور بچے اپنے گھر میں بسیرا لینے کے لیے چلے آ رہے ہیں اس اسکیم کے خطرناک نتائج کے سلسلے میں جاپان کا حوالہ دیا گیا تھا جہاں اس اسکیم کے نفاذ نے اسقاط کا تناسب پچاس فی صد تک پہنچا دیا تھا اور اس کا چھل تھا اعصابی خلل اور خودکشی کی کثرت

جاپان کے تلخ تجربات سے بے پروائی برتتے ہوئے ہمارے خاندانی منصوبہ بندی کے پروجیکٹ حامی اپنی تجویزی اسکیموں کو آگے ہی بڑھا رہے ہیں۔ ہمارا سٹراٹجیٹ میں ایک بل لاکر یہ قانون بنانے کی فکر کی جا رہی ہے کہ جذام و برص کے مریضوں، دائمی خصل کے مریضوں اور ذوق کے مریضوں کو قانونی پچھ پچا کرنے کی صلاحیت سے محروم کر دیا جائے یہ وہی چیز ہے جو نازی جرمنی نے برتر و بہتر نسل کی تعمیر کے نام پر کی تھی۔ کوئی شخص رک کر یہ سوچے گی رحمت برشت تمہیں دے گا کہ تولید سے محروم کرنا غیر اخلاقی فعل ہے اس لیے کلاسٹری لائزیشن انسان کے ایک خصوصی عمل کو بے کار کر دینے کا نام ہے۔

گزشتہ ہفتہ مرکزی وزیر تعلیم نے اسقاط کو جائز قرار دینے کی رائے ظاہر کی تاکہ کثرت آبادی پر قابو حاصل کیا جاسکے انھوں نے جاپان کا حوالہ دیا کہ اس تدبیر سے وہاں آبادی میں پچاس فی صد کمی ہوگی لیکن وزیر تعلیم بظاہر یہ بتانا بھول گئے کہ جاپان میں اسقاط عمل کے جواز نے اعصابی خلل اور خودکشی میں کثرت پیدا کر دی — تم جس وقت ایک ہونے والے بچے کو زندگی کے حق سے محروم کرتے ہو جیسا کہ اسی وقت اس کی ماں کی دائمی صحت کو برباد کرتے ہو۔ خاندانی منصوبہ بندی کے مرکزی ادارے کی سفارش پر مرکزی وزارت صحت دوسرے مہینے میں (مضمون جون میں لکھا گیا تھا) ایک نئے بدست پروگرام چلا رہی ہے تاکہ ضبط ولادت کی تازہ ترین تدبیر کو اچھی طرح پھیلا دیا جائے اور اس کا خوب پروپیگنڈا ہو۔ کئی ہزار لوہے (Loops) پہلے ہی نئی دہلی میں تقسیم کیے جا چکے ہیں۔

پہلے نے جن مانع عمل تہذیب کی بات کی تھی۔ کیا ہم اپنے ملک میں بھی تہذیب کو برباد کرنا چاہتے ہیں ابھی عینی میں ایک جائزہ لیا گیا تھا جس سے معلوم ہوا کہ بیٹی میں ۱۰ فی صد انفرام طبی بیماریوں میں مبتلا ہیں اور مخصوص طور پر یہ بیماریاں ۱۵ سے ۲۵ سال تک عمر کے لوگوں میں پھیلی ہوئی ہیں۔ کیا خاندانی منصوبہ بندی کے بعد اس نتیجے پر اظہار تعجب کی کوئی وجہ ہے؟ (ریڈیس دہلی لارجر لائی ۱۹۷۷ء جولائی ۱۲ء)

لے نرم پلاسٹک بنا ہوا پھندا جو حرکت کرے گا تو دیا جاتا ہے اور جب تک وہاں ہے مرد و عورت جو زندگی کا کام کرتا رہتا ہے۔

# تنقید و تبصرہ

روضات ۳۴۰ کاغذ، کتابت و طباعت بہتر قیمت ڈھائی روپیہ صرف۔ ملنے کا پتہ۔  
پاک اکیڈمی اسلام آباد کراچی ۱۱ ہندوستان میں ملنے کا پتہ۔ مکتب خانہ انجمن ترقی اردو  
اردو بازار۔ جامع مسجد۔ دہلی ۱۶  
یہ کتاب ادارہ تحقیق و تصنیف کراچی ۱۱ نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف سچ کر شائع کی ہے  
اور اس کا ترجمہ مولوی ثناء اللہ صاحب ندوی نے کیا ہے اس کا مقدمہ جناب مفتی انتظام اللہ صاحب شہابی کراچی  
نے لکھا ہے۔ اس میں وہ لکھتے ہیں:-

اس رسالے کو حضرت شیخ کی تصانیف میں شمار کرنے کے لیے داخلی شہادیں موجود ہیں۔ اس کا اندازہ  
لگا کرش اور مضمون کا رنگ و صنگ ہی بتا رہا ہے کہ اسی ولی کامل اور عالم باطن کے قلم کی تراویں ہیں۔ مثلاً  
چونکہ راقم الحروف نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی ذات، ان کی تصنیفات اور ان کے کارناموں سے  
دل چسپی ہے اس لیے میں نے بڑے شوق سے اس کتاب کا مطالعہ کیا مگر اس میں کہ مطالعے کے بعد معلوم ہوا کہ اس  
کتاب کو حضرت شیخ کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں ہے۔ محترم مفتی انتظام اللہ صاحب نے بات بالکل الٹی کہی ہے  
جس شخص نے بھی حضرت شیخ کی تصانیف کا مطالعہ کیا ہے ان کے مزاج سے واقفیت حاصل کی ہے اور  
علم الحدیث میں ان کے مقام کو جانتا ہے وہ اول نظر میں کہ دے گا کہ یہ کتاب ہرگز شیخ عبدالحق محدث دہلوی  
کی نہیں ہو سکتی۔ اس مسئلے کے اخیر میں جو عبارت درج ہے اور جس کی بنیاد پر اس کو حضرت شیخ کی تصنیف  
قرار دیا گیا ہے اس کے بارے میں انتہائی حیران کے ساتھ کہا جائے گا کہ منسوب کرنے والے کو غلط فہمی ہوئی ہے  
اور نہ شبہ ہیں کہ اس نے کتاب کو مغربی اور مستند بنائے کے لیے ان کی طرف سے کو منسوب کر دیا ہو۔ اس  
تبصرہ میں کتاب کا کل تجزیہ نہیں کیا جاسکتا۔ میں ادارہ تحقیق و تصنیف کی زبردستی پر چند اشارے کر دیتا ہوں

صفحہ ۳۶ پر عبارت ہے:-

”حضرت سرورِ مسلم فرمودہ کہ الشریعۃ اقوال و الطریقۃ افعال و الحقیقۃ احوال۔ یہی بات حدیث

میں یوں ہے۔ حضرت نبوت مآب فرمود کہ الطریقۃ افعال و الحقیقۃ احوال۔

جس شخص نے سمجھ کر شکوۃ بھی پڑھ لی ہے وہ بھی اس موضوع عبارت کو حدیث قرار نہیں دے سکتا۔ چہ جائیکہ

اس کا احباب شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی طرف کیا جائے۔ حدیث تو الگ رہی اس میں تو حضرت سرورِ مسلم

فرمودہ اور حضرت نبوت مآب فرمودہ کے ٹکڑے بھی پکار رہے ہیں کہ میں محدث دہلوی کے قلم سے نہیں نکلا۔

صفحہ ۳۷ پر ہے:- ودالات حدیث نبوی صلی علیہ وسلم کہ رایت ربی فی لیلۃ المعراج امر و شاب اس عبارت کو

بھی حدیث قرار دینا حضرت شیخ کا کام نہیں ہو سکتا۔ علم حقیقت کے ثبوت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی

اس حدیث کو پیش کرنا بھی محدث دہلوی کا کام نہیں ہو سکتا۔ جس میں حضرت ابو ہریرہ نے حضور سے دو علم حاصل

کرنے کا ذکر کیا ہے لیکن اس کتاب کے صفحہ ۳۷ پر یہ حدیث اسی ثبوت میں پیش کی گئی ہے۔

صفحہ ۳۷ پر عبارت ہے:-

چوں طالبے را می بیند کہ مانع از مواخ این راہ در ذات او متفرست و حجت دلش بدان متعلق

و مستمر لاجرم محبت دفع آں اور ایک بگناہ ہی گوارا نہ آتا پوستانہ درانی دارند

یہ عبارت بھی حضرت شیخ کے قلم سے نہیں نکل سکتی اور نہ وہ اس علاج کے قائل ہو سکتے ہیں۔ اس کے علاوہ

یہ کتاب وحدت وجود کے اثبات میں ہے اور یہ وہ موضوع ہے جس کے بارے میں حضرت شیخ نے تصریح کی ہے

کہ اس پر گفتگو کرنے سے انہیں روک دیا گیا ہے۔ اس کتاب میں جو مضامین پھیلے ہوئے ہیں اور جس فلسفیانہ

انداز میں پھیلے ہوئے ہیں حضرت شیخ اپنے مزاج اور ذوق کے لحاظ سے بھی ہمیشہ اس کے مخالف رہے ہیں اور اس

پران کی تصنیفات شاہد ہیں۔

میں ادارہ تحقیق و تصنیف سے باادب و عن کرنا ہوں کہ بالتحقیق اس کتاب کو حضرت شیخ کی طرف منسوب

کر کے شائع کرنا کوئی مناسب بات نہ کی۔

(ع ق)

## الاتقان فی علوم القرآن

ترجمہ مولانا محمد علیم انصاری، تصحیح و ترمیم مولانا محمد عبد الحلیم چشتی۔

دارود

صفحات ۶۷۳ کتابت، طباعت عمدہ جلد گرد پوش کے ساتھ،

حصہ دوم

قیمت ۱۵ روپے ناشر: نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی

علامہ سیوطی کی مشہور و معروف، الاتقان فی علوم القرآن کما در ترجمہ حراصل پر تبصرہ، ہم نومبر ۱۹۶۲ء

کے شمارے میں شائع کر چکے ہیں اب یہ اس کا دوسرا حصہ آیا ہے۔ اس دوسرے حصے میں پوری کتاب کا ترجمہ مکمل ہو گیا ہے۔ الاتقان علوم قرآن پر ایک طرح کی انسائیکلو پیڈیا ہے۔ اب تک یہ کتاب اپنے موضوع پر لکھے نظیر ہے، قرآن کے بارے میں اتنے متنوع معلومات، یکساں دوسری کتاب میں موجود نہیں ہیں۔ اس کتاب پر مفصل ہرست مضامین نے اس سے استفادے کو آسان بنا دیا ہے۔ نور محمد کارخانہ تجارت کتب نے اس کتاب کا مکمل ترجمہ شائع کر کے مفید علمی خدمت انجام دی ہے۔ اب کتاب سے صرف اردو جاننے والے بھی مستفید ہو سکتے ہیں۔ اس کتاب کے ترجمہ نے اردو زبان کے سرلیے میں اضافہ کیا ہے۔ آخر میں فاضل مترجم نے اپنے ترجمہ کے بارے میں لکھا ہے:

گو، میں نے اس ترجمہ کو آسان اور عام فہم بنانے کی کوشش میں اپنا بہت سا وقت عزیز صرف کیا ہے تاہم میں خود دیکھتا ہوں کہ اس کے اکثر دقیق اور علمی مقامات ایسے صاف نہیں ہو سکے جس کو عام لوگ بخوبی سمجھ سکیں اور علمائے کرام کے لیے ان کا ترجمہ ہونا یا نہ ہونا یکساں تھا مگر یہ مجبوری زبان کے دائرے کی تنگی سے پیش آئی کیوں کہ اردو زبان میں ان علمی اصطلاحات کے واسطے آسان اور مناسب دوزوں الفاظ نہیں ملتے ہیں۔

فاضل مترجم کی یہ تنبیہ بہت مناسب ہے۔ بہت سے لوگ کسی فنی کتاب کا صرف ترجمہ پڑھ کر یہ سمجھ لیتے ہیں کہ انہوں نے اس فن کو حاصل کر لیا، یہ بات صحیح نہیں ہے۔ ترجمے کا فائدہ صرف اتنا ہے کہ کسی فن کو اس کے استاد سے سمجھنے میں اجنبی زبان حامل نہیں ہوتی لیکن اس فن کے استاد سے اس کو سمجھنے کی احتیاج پھر بھی باقی رہتی ہے۔ امید ہے کہ جو لوگ قرآن کا علم حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ اس ترجمے کو باہمیوں ہاتھ لیں گے اور اس کی قدر کریں گے۔ (۴۰ ق)

انوار اسلام

ایضاح محمد امین صفحات ۶۰۰ قیمت دو روپے پچاس پیسے

بی جواب مصابیح الاسلام

لکھنؤ کا پتہ: مکتبہ تحفظ ملت امام نگر بنارس



جہاں میں اسلام اور مسلمانوں پر جو، جو طرفہ طے کیے جا رہے ہیں ان کا ایک محاذ یہ ہے کہ ہندی اور  
 ہندو میں ایسی کتابیں لکھی جائیں جو اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں غلط فہمی کی فضا پیدا کریں، پہلے یہ  
 کام غیر مسلموں کو اسلام سے بدظن کرنے کے لیے کیا جاتا تھا۔ اب یہ کام پہلے سے وسیع کر دیا گیا ہے۔ اور  
 اس دائرے میں مسلمانوں کو بھی داخل کر لیا گیا ہے۔ سچی کی جارہی ہے کہ اپنے مذہب سے ناواقف مسلمانوں  
 کو بھی اسلام سے بدظن کیا جائے۔ پنڈت گنگا پرشاد اپادھیائے ایم، اے ڈاکیومنٹری، کی تصنیف ’مصابیح الاسلام‘  
 بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ اس محاذ پر محرمی جناب ابو محمد رام نگر می اسلام کے دفاع میں جو خدمت  
 انجام دے رہے ہیں وہ بڑی قابل قدر ہے۔ وہ مسلسل اس طرح کی ذہریلی کتابوں کے جوابات شائع  
 کر رہے ہیں۔ زیر تبصرہ کتاب ’مصابیح الاسلام‘ کے جواب کا پہلا حصہ ہے۔ جناب رام نگر می خود  
 مستحضر فرماتے ہیں :

”یہ کتاب کا پہلا حصہ ہے جو مصابیح الاسلام کی چالیس فصلوں میں سے چھ فصلوں کا جواب  
 ہے۔ باقی ۳۴ فصلوں کا جواب کم از کم ایسے تین حصوں میں آئے گا کہ ہم کو اپنی محنت جان کلاہی  
 کا خیال نہیں ہے، ہمیں اس کا خیال ہے کہ جواب ہر اعتبار سے مکمل و مدلل اور مسکت ہو  
 جس کے ساتھ ہی مصنف کے مذہب کی حقیقت بھی آشکار ہو جائے امید ہے ہمیں سابق  
 معاذین کی امداد بھی حاصل رہے گی اور اس جواب کو دیکھ کر دین حق کے نئے معاون بھی  
 ہماری اعانت کے لیے آگے بڑھیں گے“

مصابیح الاسلام کتنی ذہریلی کتاب ہے اس کے بارے میں رام نگر می صاحب لکھتے ہیں :  
 ”اس کتاب کا بنیادی نقطہ نظر یہ ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے رسول ہیں،  
 قرآن مجید خدا کا کلام ہے اور نہ اس کی تعلیمات برحق ہیں“

ستیا رتھ پرکاش اور اس کتاب کا فرق بتاتے ہوئے رام نگر می صاحب لکھتے ہیں :  
 ”سوامی دیانند جی نے اپنی قوم کو اسلام سے دور رکھنے کی غرض سے ستیا رتھ پرکاش  
 کا چودھواں باب لکھا تھا، اپادھیائے جی کا مقصد اپنی قوم کو اسلام سے دور رکھنا کم  
 اور خود مسلمانوں میں اسلام سے متعلق بدظنی و بد اعتقادی پھیلانا اس کی آئندہ  
 نسل کو گمراہ کرنا یاد ہے“

جو کتاب اس شخص کے لیے لکھی گئی ہو وہ کتنی زہریلی ہوگی اس کا اندازہ کرنا مشکل نہیں ہے۔ ضرورت ہے کہ اس کتاب کے جواب کی مسالوں میں زیادہ سے زیادہ اشاعت کی جائے۔ محرمی رام نگر می صاحب کی خدمت میں تبصرہ نگار کا مشورہ یہ ہے کہ جواب میں زبان کی تلخی اور کم ہو تو زیادہ بہتر ہے۔ (ج ۱)

مترجم: جناب بشیر احمد ڈار

IQBAL'S GULSHAN . I. RAZ.

صفحات: ۴۴۔ دہر کور مع گر و پوش۔ قیمت: ۵۰۔

JADID AND BANDAGI. NAMA

شایع کردہ: انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک کلچر، کلب رٹ

اقبال کی مشنوی گلشن راز جدید

لاہور (پاکستان)

اور بندگی نامہ

یہ دونوں مشنویاں ڈاکٹر اقبال کے مشہور محبوب کلام 'دورِ عجم' کے آخری حصہ میں شامل ہیں۔ بتایا گیا ہے کہ ان مشنویوں کا اب تک انگریزی میں ترجمہ نہیں ہو سکا تھا۔ حالانکہ ان میں اقبال کے فلسفے کا وہ اہم تاریخی سفر ملتا ہے جس نے ان کے پیام کو پیام انقلاب کے عظیم درجہ تک پہنچایا۔ ان میں اسلامی تاریخ کے دو بڑے ادوار کا تقابل کر کے بتایا گیا ہے کہ ان فتنوں کا مقابلہ کرنے میں ماضی میں کیا غلطیاں ہوئیں۔ اور مال کس چیز کا متقاضی ہے۔ پہلا بڑا فتنہ دورِ وہ تھا جب چنگیز و ہلاکو کے ہاتھوں امت کا خون ہوا۔ دوسرا دور یہ ہے کہ جس میں مغربی تہذیب نے اسلام پر بیخار کر رکھی ہے۔ پہلے دور میں مسلمانوں کی سیاسی طاقت کا خاتمہ ہوا تھا۔ مگر اس کے بعد ان کی فکری اور تہذیبی قوت نے اپنے سامنے سیاسی فاتحین کو بکا دیا تھا۔ دوسرے دور میں سیاسی طاقت اور تہذیبی و اخلاقی طاقت دونوں ہاتھ سے جا رہی ہیں۔ تباہی نے ان مشنویوں میں بتایا ہے کہ گزشتہ دور میں فتنہ تانا کے بعد مسلمانوں کے شکستہ اعصاب نے امت اور تقدیر پرستی کے عقائد میں پناہ لینے کی جو کوشش کی تھی، اب مغربی تہذیب کے مقابلے میں غامضیتوں میں پناہ لینا خود اپنی موت پر دستخط کر دینا ہے۔ یہی وہ عقیدے تھے جنہوں نے ماضی کے ملات جیلانہ اٹھانے کے بجائے میر ٹال دینے کا انداز سکھایا۔ اور اس طرح زوال و نکبت کا طوفانی عمارت کے اندر اور باہر دونوں طرف سیخنے ڈوبنے لگا۔ اس فتنے کا استعمال کرنے کے لئے اقبال نے جنہیں فلسفہ غری اور بازمانہ سیر کا عقیدہ واحد وصال کے طور پر پیش کرتا ہے۔

زیر نظر کتاب مذکور مشنویوں کے متعلق ایک تعارف و تہذیب سے شروع ہوتی ہے اس کے بعد

مثنویوں کا آواز انگریزی ترجمہ ہے۔ ترجمہ کے ساتھ ساتھ شمس کی نوٹ اور فٹ نوٹ بھی جسابجا دیے گئے ہیں۔

ہمارے سامنے اس وقت یہ دونوں اصلی مثنویاں نہیں اس لیے نہیں کہہ سکتے کہ مترجم کسی حد تک اصل کی روح کو ترجمہ میں منتقل کرنے میں کامیاب ہو سکے ہیں۔ لیکن ادھر ادھر سے نظر ڈالنے کے بعد پہلی نظر میں یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ یہ ترجمہ اقبال کے کلام کا ترجمہ ہے۔ اصل کلام کے آہنگ و اسلوب سے ترجمہ کی یہ مشابہت ظاہر کرتی ہے کہ ڈاڈ صاحب نے ترجمہ کا حتیٰ ادا کرنے کی سعی مشکور کی ہے۔ معلوم نہیں کہوں اس بار مثنویوں کے عنوان کا انگریزی میں ترجمہ نہیں کیا گیا اور اردو عنوان کو انگریزی رسم الخط میں بدل دینے پر اکتفا کیوں کیا گیا۔ حالانکہ اس سے پہلے جاوید نامے کا ترجمہ PILGRIMAGE TO ETERNITY کے اقبال کے مترجم یہ ثابت کر چکے ہیں کہ ان خالص اردو و فارسی عنوانات کو بھی کتنی خوبی کیساتھ انگریزی میں ڈھالا جاسکتا ہے۔

اس دور میں اقبالیات کو انگریزی میں منتقل کرنا ادبی ہی نہیں بلکہ اصلاً مذہبی خدمت ہے۔ انسانی خدمت ہے۔ اس لیے کہ اقبال مرحوم نے مغرب کی کمزوریوں اور اسلام کی طاقت و ریویں کو ایک ایسے انداز میں پیش کیا ہے جس سے مغربی ذہن خوب مانوس ہے۔ خدا کرے یہ ترجمہ بھی اسلام کی فکری نشر و اشاعت میں چار چاند لگانے کا موجب بنے

(ش۔ ن۔ عثمانی)

کتابخانه خطی

یاد و احیاء کے دین - یہ کتابہ تصدیق اسلام کے مسئلہ پر غور  
کے ساتھ ہے۔ اس میں سب سے پہلے اسلام اور جہاد کے بارے میں کھینچا گیا  
گیا ہے۔ پھر جہاد کی حقیقت، جہاد کی تعریف اور جہاد کے کام کی وضاحت  
کی گئی ہے۔ اس کے بعد جہاد دینی کے تصدیقی کارناموں پر تبصرہ کیا گیا ہے۔ جہاد  
کی تاریخ اسلام پر ایک مستقل اثر چھوڑا ہے۔ جہاد دینی کی تہذیبی صورت  
جہاد المادی سے شروع ہو کر حضریہ صورت (جہاد شہوت اور شہادۃ) اور جہاد  
الروحانی اور الاعمی ہو گئی ہے۔ — نوٹ: ایک دیکھو پتہ اس پر

[illegible]

حقیقت شریک۔ اس رسالہ میں بہت واضح کیا گیا ہے کہ انسان کی طبیعت میں  
 جو شریک کی غلط فہمی میں سو فہم اور دودھری کمزوریوں کی وجہ سے لگتی

از سواد این احیای امده — قسمت هفتم

ذہین حق۔ اس۔ اللہ۔ میں۔ مولا۔ و دردی نے کہہ لیا ہے کہ اسلم میں  
وہ ایک قابل کہوں رہی ہے۔

— 37 —

سہادت حق۔ اس رسالہ میں اسی مسئلہ کو اس کے مقصد و جہد کا اجنبی

الاولا على ما ذكره - لعل في ٢١ يوم

**SECRET**

ہندی میں سیرت پاک کے بعد

اسلامی مملکت کے خلیفہ اول حضرت ابوبکر  
کی مکمل سوانح حیات

## ✽ حضرت ابوبکر ✽

— مرتبہ —

کوثر یزدانی

پہلے — 90 روپے

ایک ایسی اسلامی تاریخ سمجھانے کے لئے مسلمانوں اور غیر مسلمانوں دونوں  
لئے اہمیت رکھتی ہے اور کار آمد کتاب۔

☆ عام فہم ☆ موثر انداز بیان ☆ پیش قیمت مواد

خود بھی پڑھاؤ دوسروں کو بھی پڑھاؤ

منیجر مکتبہ زندگی و کائنات راجپور رو۔ پی

---

Only Title printed at Shanker Press, Rampur



ମୁଖ୍ୟ ଅଧ୍ୟକ୍ଷଙ୍କ ସମ୍ମୁଖରେ





- قرآن مجید کی تلاوت میں ہر روز پندرہ سو بار پڑھنا چاہیے۔  
 - اگر روزانہ پندرہ سو بار پڑھ لے گا تو اس کا دل پاک ہوگا اور اس کا  
 - دل صاف ہوگا۔

(یہ سب باتیں قرآن مجید میں مذکور ہیں۔)  
 - اگر روزانہ پندرہ سو بار پڑھ لے گا تو اس کا دل پاک ہوگا اور اس کا  
 - دل صاف ہوگا۔

قرآن مجید

ان باتوں کو یاد رکھو اور ان کو عمل میں لایو۔

## قرآن مجید

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

قرآن مجید کی تلاوت

[illegible]

و از آنکه این کتاب را در این شهر نوشته است  
- در شهر تبریز -

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱ - این کتاب در کتابخانه  
 ۲ - این کتاب در کتابخانه  
 ۳ - این کتاب در کتابخانه  
 ۴ - این کتاب در کتابخانه  
 ۵ - این کتاب در کتابخانه  
 ۶ - این کتاب در کتابخانه  
 ۷ - این کتاب در کتابخانه  
 ۸ - این کتاب در کتابخانه  
 ۹ - این کتاب در کتابخانه  
 ۱۰ - این کتاب در کتابخانه

[illegible]



[illegible]

১৯৭১/৭২

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ

وہی ہے جو کہ



[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



[illegible]

فان لم يزلوا يتنكرون

[illegible][illegible]

۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶

۱- حضرت علیؓ کے لئے جو کچھ لکھا ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ سب کچھ اس کے لئے لکھا گیا ہے۔  
۲- حضرت علیؓ کے لئے جو کچھ لکھا ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ سب کچھ اس کے لئے لکھا گیا ہے۔

۱- در این کتاب که به نام "تذکره" است، از زندگی و وفات بزرگان و مشاهیر آن زمان یاد شده است.  
۲- در این کتاب که به نام "مناقب" است، از صفات و احوال نیکوکاران و صالحین یاد شده است.  
۳- در این کتاب که به نام "شجره" است، از نسب و تبار بزرگان و مشاهیر یاد شده است.

[illegible][illegible]

مستقیم

۱۰ - در مورد این موضوع و سایر موضوعات مربوط به این موضوع

و اما در این کتاب که از کتب معتبره است  
 و در آنجا که از کتب معتبره است  
 و در آنجا که از کتب معتبره است  
 و در آنجا که از کتب معتبره است

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱











[illegible]

۱- آفریننده و خالق و پروردگار من و شما و تمام مخلوقات است.

[illegible]

۱- مستند بر سر، نه بر سر دیگر

[illegible]



[illegible]

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय



The first part of the document is a letter from the President of the United States to the Secretary of the Navy, dated January 1, 1900. The letter is signed by William McKinley and is addressed to John D. Long. The letter discusses the appointment of a new Secretary of the Navy and the importance of the position.

The second part of the document is a letter from the Secretary of the Navy to the President, dated January 1, 1900. The letter is signed by John D. Long and is addressed to William McKinley. The letter discusses the appointment of a new Secretary of the Navy and the importance of the position.

The third part of the document is a letter from the Secretary of the Navy to the President, dated January 1, 1900. The letter is signed by John D. Long and is addressed to William McKinley. The letter discusses the appointment of a new Secretary of the Navy and the importance of the position.

The fourth part of the document is a letter from the Secretary of the Navy to the President, dated January 1, 1900. The letter is signed by John D. Long and is addressed to William McKinley. The letter discusses the appointment of a new Secretary of the Navy and the importance of the position.

The fifth part of the document is a letter from the Secretary of the Navy to the President, dated January 1, 1900. The letter is signed by John D. Long and is addressed to William McKinley. The letter discusses the appointment of a new Secretary of the Navy and the importance of the position.

قوله

قوله

قوله

ماہر کا حدیث اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور اپنی زندگیوں میں اس نکتے کا مقابلہ کرنے میں کچھ اویں۔ وہ گھروں سے نکلے  
 دفنوں، منقروں اور مہینوں کے پیدل سفر کے حدیث کے راویوں سے خود ملاقاتیں کریں اور تمام راویوں کے حالات  
 کی چھان بین کی۔ ایک طرف حدیثوں کو سن کر سہلایا تو دوسری طرف راویوں کے متعلق کھل کر پتہ چلا یا کہ وہ قلم خود  
 کیسے ہیں؟۔ ان کی زندگی، ان کا حال چلن، ان کے یاد رکھنے کی طاقت، ان کی سمجھ بوجھ، ان کی حیالت اس  
 درجے کی ہے کہ نہیں کہ انھوں نے وہی کچھ ٹھیک ٹھیک بیان کر دیا ہو جو کچھ خدا کے رسول کو کہنے ہوئے تھا یا کہ  
 ہوئے دیکھا ہو؟۔ اس طرح حدیث کے راویوں میں ایک دو نہیں۔ سیکڑوں نہیں۔ ہزاروں نہیں بلکہ ایک لاکھ  
 سے اوپر آدمیوں کے حالات زندگی جمع کئے گئے۔ یہی حدیث کے راویوں کی تاریخ۔ اسماء الرجال کا فن  
 کہلاتا ہے۔۔ اس زبردست تاریخ کے لکھنے میں جس راوی پر خدا سا بھی شبہ ہو اس کی بیان کی جوئی حدیث  
 کو صحیح حدیثوں میں سے نکال دیا گیا۔ یہ اسماء الرجال کا فن جو حدیث کی تاریخ کو دودھ کا دودھ اور پانی کا  
 پانی بنانے کے لیے ایجاد ہوا اس کی مثال دنیا کی کسی اور تاریخ میں نہیں ملتی۔

حدیثوں کو جوئی اور نقلی حدیثوں سے بچانے کے لیے اس قدر پاپڑ کیوں بیلے پڑے؟ اس کی وجہ  
 یہ ہے کہ خود قرآن کو ٹھیک ٹھیک سمجھنے کے لیے حدیثوں کی سخت ضرورت ہے۔ خدا کی کتاب کے ساتھ خدا کا ایک  
 رسول اسی غرض سے ہمیشہ ہر دور میں بھیجا گیا کہ وہ خدا کی کتاب کو زبان سے پڑھائے، اس کا مطلب سمجھائے اور  
 اس کی باتوں کو اپنے عمل کے ذریعہ پھیلا کر سامنے لائے۔ چنانچہ یہ کام حضور نے پسلی طرح کیا۔ قرآن تو دین کی بنیاد  
 ہے۔ اس میں دین کی بنیادی باتیں اور زندگی کے تمام معاملوں میں بنیادی ہدایات ہیں۔ ان بنیادی باتوں کی  
 نقلی اور عملی تشریح حدیث میں ملتی ہے۔ قرآن کی روشنی میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نبوت کے یہاں  
 میں گھر، بازار، خاندان، قوم، عدالت، ریاست اور بین الاقوامی زندگی کے تمام انفرادی اور اجتماعی مسائل  
 میں جس طرح جو کچھ کیا اور کہا وہ سب کا سب حدیثوں میں محفوظ ہے۔ پیغمبر کی پوری زندگی اسی مقصد سے  
 تاریخ نے اس حد تک محفوظ کی ہے کہ گمان نہیں کیا جاسکتا!۔ ہم جانتے ہیں کہ وہ کس کدو سے سوتے تھے  
 بستر سے کس طرح اٹھتے اور اس وقت ان کی زبان پر کیا الفاظ اور کونسی دعا ہوتی۔ گھر سے باہر پہلے کونسا  
 پاؤں نکالتے اور کیا دعا کرتے تھے اور مسجد میں داخل ہوتے تو پہلے کونسا قدم آگے بڑھاتے اور کیا دعا  
 کرتے تھے؟ ہر ایسے توہم پرانیات کے خلاف اس بارے کیا ہوتا؟ مسکراتے تو کتنے دانت نظر آتے۔ چلتے  
 تو پیچھا کیسی گنتی تھی؟ بیٹھے تو بیٹھنے کے مختلف انداز کیا ہوتے تھے؟ کوئی چیز تقسیم کرتے تو کس ہاتھ کی طرف



سے یہ تقسیم شروع فرماتے تھے۔ مگر میں ان کا کیا حال تھا۔ بازا میں کیا اور میدان جنگ میں کیا؟ ذخیرہ ذخیرہ مختصر یہ کہ نبوت کی ۳۳ سالہ زندگی کا ایک ایک سانس۔ خلوت اور جلوت کا ایک ایک رخ۔ ایک ایک فکر ایک ایک قدم اور ایک ایک عمل اور ایک ایک لفظ لوگ اس طوح اپنے سینوں میں اتار رہے تھے۔ جیسے سارا زمانہ اس وقت ہر لمحہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نکلتے رہنے کے سوا اور کچھ کر ہی نہیں رہا تھا۔ پچ یہ ہے کہ خدا نے جس طرح اپنی آخری کتاب کو محفوظ رکھنے کے لیے حافظوں کے سینے کھول دیئے تھے اسی طرح اس کتاب کو لانے والے رسول کی زندگی اور اس زندگی میں قرآن کی علیٰ تشریح کو محفوظ کرنے کے لیے اس زمانہ کے مسلمانوں کو بھی رسول کے زبردست عشق سے سرشار کر دیا تھا۔ تاکہ رہتی دنیا تک یہ کتاب اور اس کتاب کی علیٰ تشریح باقی رہے اور جس کا جی چاہے۔ اس سچائی کے جیتے جاگتے خزانے سے اپنی جھولیاں بھر لے۔

قرآن کا دعویٰ یہ ہرگز نہیں کہ میں ہی خدا کی پہلی اور اکیلی کتاب ہوں۔ اس کے برعکس اس کا کہنا تو یہ ہے کہ میں کوئی نئی چیز نہیں۔ ہر ملک اور ہر زمانے میں خدا نے اپنی کوئی خاص کتاب دے کر اپنا رسول بھیجا اس رسول نے تعلیم دی کہ سب آدمی ایک مرد آدم اور ایک عورت عورتی اور آدمی اور ایک ایسے خدا کے بندے ہیں جس کی خدائی میں کوئی مذاہبی سا جھج نہیں۔ اس لیے اے لوگو! اسی ایک اور زبردست خدا کی پوجا کرو اور زندگی کے ہر معاملے میں اس کی بھیجی ہوئی تعلیم پر عمل کرو۔ ایسا کرو گے تو دونوں جہاں میں تمہارا اچھا ہوگا۔ اور مرنے کے بعد تم جنت کے ان سردار بہار باغوں میں بسائے جاؤ گے جہاں نہ کوئی ڈر ہے اور نہ غم لیکن اگر تم نے اس ایک سچے خدا سے غلط توڑا یا اس کی خدائی میں کسی کو بھی سا جھجی مان کر لڑکھ بڑے خدا کے ساتھ چھوٹے چھوٹے خیالی خداؤں کی پوجا کی تو پھر تمہارا اثر اچھا ہی دکھ بھلا انجام ہوگا۔ اس دنیا میں چاہے سب کچھ مل جائے مگر دل کا چین ہرگز نہ ملے گا اور اسی دنیا میں دم توڑتے ہی تم دکھ بھرے عذاب میں پکڑ لیے جاؤ گے جس سے چھوٹ کر نکل آنا ممکن نہیں۔ ایسے لوگوں کا ٹھکانہ دوزخ کی بجائے آگ ہے۔ اور یہ ایک بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔

قرآن کہتا ہے کہ ہر زمانے میں خدا نے یہی پیغام بھیجا تھا لیکن بعد میں لوگوں نے اپنے سب سے بڑے دشمن شیطان کے جال میں پھنس کر خدا کی باتوں کو بدل ڈالا۔ اور اپنی طرف سے ایسی باتیں گھسایا بڑھادیں کہ جس کا کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں۔ جب کبھی ایسا ہوگا کہ خدا کا اصل پیغام نفردوں

سے اچھل پڑنے لگا تو خدا نے دوسرا رسول بھیجا اور دوسری کتاب اتاری۔ چنانچہ نوح نے اس کے طور پر قرآن لے  
 جس پر پہلی آسمانی کتابوں کے نام بھی بتا دیئے مثلاً یہ کہ حضرت داؤد علیہ السلام پر زبور اتاری، حضرت یحییٰ علیہ السلام  
 پر توریت اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل اتری تھی۔ سب سے آخر میں خدا نے یہ قرآن اتارا اور اس  
 میں سچائی کا سارا سا پیغام اتار کر ہمیشہ کے لیے محفوظ کر دیا۔ اس طرح قرآن کا دعویٰ یہ ہے کہ میں خدا  
 کی آخری کتاب ہوں جس میں نہ کوئی جھوٹ ہے اور نہ کوئی جھوٹ اس میں آگے سے داخل ہو سکتا ہے اور نہ پیچھے  
 سے۔ اس لیے میری روشنی میں خود اپنی اپنی کتابوں پر نظر ثانی کرو۔ اور توحید کی جو امانت تم ہو گئی ہے  
 اس کو میرے ذریعہ دوبارہ پالو۔ اور خدا کی نازل کی ہوئی تعلیم کے مطابق زندگی گزار کے لیے میرے  
 پیچھے چلے آؤ اس لئے کہ میں درحقیقت خود تمہاری ہی کھوئی ہوئی کتاب ہوں۔

لہذا اب ہر قوم اور ہر فرد کا یہ مقدس فرض ہو کہ سب سے پہلے تو وہ خود ٹھنڈے اور صاف  
 داغ کیساتھ خود سوچے کہ وہ ایک اور ذریعہ دست خدا کا بندہ رہنا پسند کرتا ہے یا چھوٹے چھوٹے جھوٹے  
 سے معنوی خداؤں کا؟ اگر اس کا دل خود پکار اٹھے کہ بندگی صرف ایک اور سچے خدا ہی کی ہو  
 چاہیے جسکی بندگی کا فائدہ گردن میں ڈالتے ہی وہ خدا کے سوا ہر شخص اور ہر چیز کی غلامی سے نجات پاتا ہے  
 تو پھر اس کو دیکھنا چاہیے کہ تمام دنیا کے مذہبی مضمینوں میں وہ کونسی آسمانی کتاب ہے جو خالص توحید کی تعلیم  
 دیتی اور ہر قسم کے شرک سے شدت کیساتھ روکتی ہے؟ اگر وہ یہ دیکھے اور یقیناً وہ بھی دیکھے گا کہ  
 قرآن مجید ہی وہ اکیلی کتاب ہے جس میں محض اور خالص توحید کی تعلیم ہے تو پھر اس کو اسی کتاب کو اپنی  
 کھوئی کتاب آسمانی تسلیم کر لینے میں کوئی رکاوٹ ہی باقی نہیں رہنی چاہیے۔ ہاں اس کے ساتھ ساتھ اسے  
 خود اپنے یہاں کے صحیفے یا صحائف کا بھی مطالعہ کر کے یہ بات معلوم کرنی چاہیے کہ اس کتاب میں شرک  
 کے اندر کہیں کہیں وہی ہوئی وہی توحید کی تعلیم کی جھلکیاں ملتی ہیں کہ نہیں؟ اگر ایسا ہو تو پھر اس بات  
 پر اس کا یقین اپنی آخری انتہاؤں کو چھوڑے گا کہ قرآن میں جو تعلیم ہے یقیناً وہی تعلیم اس کے یہاں کی کتاب  
 میں بھی دیکھی بیلاگ اور بے کھوٹ موجود رہی ہوگی۔ اس لئے کہنا چاہئے کہ قرآن اس کے لیے کوئی نئی اور  
 اجنبی کتاب ہرگز نہیں۔ بلکہ اس کی خود اپنی مذہبی کتاب کا صحت نامہ اور تازہ دہے میل اینڈ لیشن ہے  
 حیرت ہوتی ہے کہ نہ صرف توریت اور انجیل بلکہ قرآن سے ہزار ہا سال پرانی کتابوں ژند و پائندہ اور ویل  
 تک اسی توحید خالص کے ایسے صاف اشارے آج بھی ملتے ہیں جن کو مقررین خدا کی اہل تعلیم

اور اصل پیغام قرار دیتا ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس تعلیم توحید کے جوئے ہوئے اس کے برعکس شرک کی گنجائش کس طرح ممکن ہوئی ہے۔ خود توحیدیت و انجیل میں توحید خالص کی جھلکیاں مل جانا انہیں یہ تعجب خیز ہے کہ اولڈ ٹیسٹا منٹ ۱۰ اس حد تک ترہیز ہوئی کہ اس کے ان ۵۲ حصوں کا سرے سے کہیں پتہ ہی نہیں چلتا جن کے اشارے موجودہ ۳۹ حصوں میں آج بھی موجود ہیں اور جن کا گم ہو جانا خود عیسائیوں کو تسلیم ہے۔ (ملاحظہ ہوا ان سیکلوپ پیڈیا یا برٹیکا۔ ایڈیشن ۱۹۳۷ء۔ بائبل کے زیر عنوان) لیکن اتنے بڑے حصوں کے تلف ہو جانے کے باوجود غیر توحیدی تعلیمات کے ساتھ ساتھ قرآنی توحید خالص کے آثار کا کسی بھی درجے میں بچ رہنا یقیناً قرآن کے اس دعوے کا امٹ ثبوت ہے کہ عینک توحید خالص کی تعلیم سارے جہاں کے مذاہب کی اصلی تعلیم رہ چکی ہے۔ اس سے بھی زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ ہندوؤں کی مقدس کتابوں ویدوں میں بھی قرآن کی توحید خالص کا پیغام آج بھی کسی دیکھی شکل میں موجود ہے۔ حالانکہ قرآن اور ویدوں میں فلسفے کا اتقاء فاصلہ ہے۔ ہم یہ تو نہیں کہہ سکتے کہ ہندوستان میں خدا کی کوئی کتاب اتری تھی۔ لیکن ہے وہ کتاب "ویدیں" ہی ہوں، لیکن ہے۔ اور کوئی دوسری کتاب جو اولڈ ٹیسٹا منٹ کے ۵۲ گزردہ حصوں کی طرح یکسر گم ہو گئی ہو۔ خود ویدوں کو ملنے والے حضرات بھی تاریخی طور پر ویدوں کے متعلق یہ نہیں معلوم کر سکے کہ یہ کتابیں اگر اتری تھیں تو کب اور کس کے پاس اتری تھیں؟ — اس کے باوجود ہم یہ بات پورے یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ یہاں بھی کوئی نہ کوئی آسمانی کتاب لازمی طور سے اتری ہوگی اور یہ کہ ویدوں میں اگر خدا کا نازل کردہ پیغام اتر نہیں ہے تو نقل ضرور ہوا ہے۔ قانون اور مذہب کے ایک ریسرچ اسکالر مسٹر نکشی نرسوہی۔ اے ایل ایل بی نے "IS MOHAMMAD MANAMATHI" نامی یہ کتاب لکھی اور جس کو ماہیہ سیواسدن نے شایع کیا ہے۔ وہ کتاب دیکھی جائے تو اس میں قرآن کی توحید خالص کی تعلیم کا سراغ خود گیتا، ویدوں اور اپنشدوں میں بھی موجود ملے گا۔ فرق میں اتنا ہے گا۔ کہ قرآن میں صرف توحید خالص ہے۔ شرک کی پرچائیں تک نہیں، جبکہ اس کے ماسوائے ہی کتابوں میں توحید بھی ملتی ہے۔ تو اس کے ساتھ ہی ساتھ توحید کی ضد شرک بھی موجود ملتا ہے۔ اب وہ لوگ ہیں کہ خدا نے آکھیا اور کان اور دل جیسی نعمتیں دی ہیں خود فیصلہ کریں کہ اس توحید اور شرک میں سے کوئی ایک کبیر خدا ہی تعلیم ہے اور کون سی انسانی اھناف؟ — اس طرح ہر شخص کو یہ حقیقت آگروں گی کہ اس توحید سے ماننی ہوگی کہ اس فیصلے کے کرنے میں قرآن نے آخری مدد کر کے سارے جہاں کے مذاہب پر کتنا اثر اٹھایا

کیا ہے۔

مذہب کے طور پر ہم سناٹن و صرم دگیتا۔ انیشد اور ویدوں کی تعلیمات میں سے محض چند اقتباس ذیل میں پیش کرتے ہیں جن کو ہم نے غیر مسلم دوستوں کی کتابوں میں سے نقل کیا ہے۔

- ۱۔ خدا کے سوا کسی کو مت پوجو۔ (رگ وید ۸-۱-۱)
- ۲۔ وہ ایک ہی ہے۔ اسی کی عبادت کرو۔ (رگ وید ۶-۲۵-۱۷)
- ۳۔ وہ ایک ہی عبادت کرنے اور پوجنے کے قابل ہے۔ (اتھرو وید ۲-۲-۲)
- ۴۔ وہ جہنم نہیں لیتا۔ وہ مرتا نہیں۔ نہ ہی وہ کسی رحم سے جہنم لیتا ہے۔ نہ ہی کوئی اور اس سے جہنم لیتا ہے۔ وہ "اجا" یعنی جہنم نہ لینے والا ہے۔ "نیتا" سوتا ہے یعنی ابدی ہے۔
- پاناو یعنی قدیم ہے۔

## قرآن کی خصوصیات

قرآن کی سب سے بڑی خصوصیت

① قرآن۔ سب سے زیادہ محفوظ اور قابل اعتبار کتاب ہے اور اس خصوصیت میں

دنیا کی کوئی بھی دوسری مذہبی کتاب شریک نہیں کہ آج سے تقریباً ڈیڑھ ہزار سال پہلے حضرت میرنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قرآن دنیا کے سامنے اس اعلان کے ساتھ پیش کیا تھا کہ لو! یہ خدا کی کتاب ہے اور اس کی حفاظت بھی خدا نے اپنے ذمے کر لی ہے۔ اس لئے نہ کوئی اس کو بگاڑ سکتا ہے اور نہ مٹا سکتا ہے۔ کھڑک وہی قرآن اس وقت تک جو کاتوں محفوظ چلا آ رہا ہے۔ اور اس میں لا سبائے ذلک حرف گھٹایا جا سکا نہ بڑھایا جا سکا۔ اس کتاب کا تاریخی سلسلہ اس کتاب کو لانے والے کے ساتھ اس طرح جڑا ہوا ہے کہ جیسے یہ کتاب ابھی اور اسی وقت پیش کی گئی ہو۔ ہزار ڈیڑھ ہزار سال پہلے کوئی معمولی مصلحت نہیں ہے۔ لیکن اس قدر بڑے زمانے نے ہر شے کو متاثر کیا مگر قرآن زمانے کے تمام اثرات سے بلند اور محفوظ رہا۔ کہنے والے کو کہہ سکتا ہے کہ یہ کتاب خدا کی طرف سے نہیں آئی۔ اگرچہ ایسی بات کہنے کی کھانسی امارت نہیں دیتی۔ اس لیے کہ جو لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بغیر بڑھا بھالنے کو تیار نہیں وہ بھی اس کو بڑھا بھالے۔ زیادہ کہنے کی جرات نہیں کر سکے اور اتنا بڑھا

کھائیں کوئی شخص ثابت نہ کر سکا جتنا قرآن جیسی عظیم الشان اور جہ گیر کتاب تصنیف کر کے لیے فردی ہونا چاہیے!۔ تاہم کوئی شخص ان تمام حقائق کی طرف سے آنکھیں بند کر کے قرآن کے آسمانی کتاب ہونے کا انکار کر سکتا ہے۔ مگر کسی بھی شخص سے نکلے آدمی کو یہ کہنے کی مجال نہیں ہو سکتی کہ یہ وہ کتاب نہیں ہے جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے آج سے کچھ کم ڈیڑھ ہزار سال پہلے انسانیت کی گود میں ڈالی تھی۔ اس لحاظ سے خالص تاریخی شواہد کی بنیادوں پر قرآن مجید سب سے زیادہ مجھوسے کے قابل کتاب ہے۔

اس کی ریٹائندار مخالفت بھی خدانے جس عجیب و غریب ڈھنگ سے کی ہے وہ بچائے خود آدمی کو دنگ کر دینے کے لیے کافی ہے۔ اسی کتاب میں خدانے ایک ایسی خاص بات رکھی ہے کہ وہ خدا کے پر بندے کو پورا کا پورا نبی یاد ہو جائے اور سینے میں محفوظ ہو جائے۔ کیا بچہ، کیا بوڑھا، کیا مرد، کیا عورت کیا اندھا، کیا سونکا۔ سیکڑوں صفحات اور ہزاروں ہندسہ الفاظ کی یہ کتاب جو اعلیٰ ترین عربی زبان میں ہے جس طرح عربوں کو یاد ہو جاتی ہے ٹھیک اتنی ہی آسانی کے ساتھ ایک ہندوستانی، ایرانی، انڈونیشی، افریقی، امریکی، چینی اور جاپانی بچے تک کو نبی یاد ہو جاتی ہے۔ اور پھر عمر بھر یاد رہتی ہے۔ جی ہاں مطلب کچھ بوجھ بغیر، معنی جانے بغیر دنیا کے ایک بچے کا معصوم ذہن اور ایک بوڑھے کا بھول کا مارا ہوا حافظہ اپنے مالک کی اس کتاب کو ایک ایک لفظ اور اعراب کے ساتھ اس طرح اپنے دل کی گہرائیوں میں جذب کر لیتا ہے جیسے وہ اسی کے دل پر اترتی ہو!۔ اندھے اس کو دیکھے بغیر محض سن سنا کر یاد کر لیتے ہیں بلکہ کہنا چاہیے کہ اندھے تو خاص طور سے قرآن کے اتنی کثرت سے حافظہ ملتے ہیں کہ عورت عام میں مسلمان نابینا کو لوگ "حافظ جی" ہی کہہ کر پکارنے لگے :-

اس کتاب کی دوسری خوبی جو تنہا ہی میں پائی جاتی ہے

⑤ قرآن - توحید خالص کی کتاب اور افریس کہ دنیا کی کسی دوسری مذہبی کتاب میں باقی نہیں رہی یہ ہے کہ اس کا ہر حرف آدمی کی پیشانی کو آدمی کے ایک درجے خالق اللہ پائے ہی کے کہ جھکا دینا چاہتا ہے اور دردی بھیک مانگنے سے بچا کر ایک ہی زبردست چوکھٹ کا ہونے کے لیے بے تاب کرتا ہے اور تو اور خود خدا کے رسول کے آگے بھی یہ کتاب سجدہ ریز ہونے کی اجازت نہیں دیتی وہ اپنے ہر ماننے والے سے یہ قرار دیتی ہے کہ وہ خدا کے رسول کو بھی خدا کا قلام اور خدا کا رسول ہی تسلیم کرے گا۔ اس زیادہ اور کچھ نہیں یہ کتاب غیب کی بیجا اور حسد الی شان کے بیان سے اس قدر بھری ہوئی ہے کہ جو شخص قرآن کو سچے دل سے اپنالے وہ خدا کے سوا کسی اور کی

تو کیا خود اپنی خواہشات کی پوجا کرنے کے خیال ہی سے لندہ لختا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اس میں خدا کی صفات کا اس قدر پھیلاؤ اور حقائق کے ساتھ بیان ہے کہ آدمی خدا کی کسی شان اور کسی صفت کو خدا کے سوا کسی بھی چیز یا کسی بھی ہستی میں مان کر خدا کی خدائی میں کسی بھی دوسرے کو سما بھی قرار دیے ہی نہیں سکتا۔ ہر چند سطروں کے بعد بات کی مناسبت سے خدا کی کوئی نہ کوئی صفت بیان ہوتی ہے۔ مختلف واقعات رہ رہ کر مختلف انداز سے دہرائے جاتے ہیں۔ زمین و آسمان اور حیات و کائنات کی جو چیزیں خدا کی ایکتا اور خدا کی تنہا خدائی کا کوئی گہرا ثبوت اپنے اندر چھپائے ہوئے ہیں یہ کتاب ان کی تمام کما کر گویا ان کو گواہی میں پیش کرتی ہے۔ قوموں کے عروج و زوال کی سچی کہانیاں سن کر یہ بات رہ رہ کر۔ پلٹ پلٹ کر سمجائی جاتی ہے کہ ایک اور حقیقی خدا سے کتنے ہی اور جوئے خداؤں سے جڑتے ہی آدمی زندگی سے کٹتا اور اس کا بربادی سے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جڑ جاتا ہے۔

یہی راز ہے کہ مسلمان میں دوسری قوموں کی دیکھا دیکھی اور چاہے۔ جو کچھ آیا ہو مگر ٹھوس بت پرستی ہرگز اور کبھی نہیں آسکی جس طرح تاریخ بتاتی ہے کہ مختلف مذاہب کے پیروکاروں نے خود مذہبی رہنماؤں کے حکم کی خلاف ورزی کر کے ان کے بت بنائے۔ گوتم بدھ جی کی مثال سامنے ہی ہے کہ جس تاریخ میں یہ بات موجود ہے کہ انھوں نے اپنی معنی بنانے اور پوجنے سے سختی کے ساتھ روکا تھا اور "ہین یاں فرقہ" اس بات کو ماننا بھی رہا، وہاں اسی تاریخ میں یہ بات بھی درج ہے کہ مہایان فرقہ کی بھاری اکثریت نے گوتم بدھ صاحب کے بت ڈھال لیے اور ان کی پوجا شروع کر دی۔ خدا کا شکر ہے کہ اس طرح کی ٹریڈی قرآن کے ماننے والوں کے ساتھ ہمیشہ نہیں آئی۔ یہ تو جو آ کہ قرآن و حدیث سے کوسوں دور ہٹ جانے اور دوسری قوموں کے رنگ میں رنگ جانے کے بعد بعض مسلمان فرقوں نے خدا کی کچھ صفات کو کھینچ ناں کر کے خدا کے رسول اور ولی، بزرگوں کے ساتھ جوڑ بٹھا لیا اور پھر ان بزرگوں کی قبروں کے گرد میلے لگا دیے، ہاتھ پھیلائے اور پوجا تو نہیں ادب کے طور پر سر بھی جھکا دیا۔ اس لیے کہ خدا کی صفات کا غیر خدا سے جوڑ بٹھاتے ہی کسی نہ کسی درجے میں شرک کا عیاں ہو گیا۔ لوگوں کو ہوتا ہے۔ مگر اسلام سے اس قدر دور ہٹ جانے والے مسلمان بھی یہ جرات نہیں کر سکے کہ ان بزرگوں کے بت ڈھال میں اور ان کی پوجا ہاتھ شروع کر دیں۔ وہ قبروں کے آگے بھی جھکے تو کہتے ہوئے جھکے کہ ہم ان کو پوجتے نہیں رہے بلکہ ادب کے طور پر جھک رہے ہیں۔ قرآن کی توبیہ

خالص کی قیامات کی گرفت مانتی تھی کہ قرآن سے اس قدر مدد پا کر نئے دلوں کو بھی بت پرستی کی ہمت نہیں ہو سکی۔

## ⑤ قرآن مکمل ترین تصور آخرت کی طرف کھینچنے والی واحد کتاب قرآن کی

تیسری خوبی جس میں کسی حد تک تو بہت متراکب ہے ورنہ بہت سی مذہبی کتابیں تو اس خوبی سے محروم ہی ہو چکیں یہ ہے کہ وہ موت کے بعد اس نئی دنیا میں انسان کے اٹھتے جانے اور مزاد جزا پانے کی آخری تصور کھینچتا ہے جس کا نام اس کی زبان میں آخرت ہے۔ ظاہر ہے وہ ایک ایسی دنیا ہے جس کی اصل حقیقت آدمی یہاں اسی دنیا میں بیٹھ کر عقل اور حواس کے ذریعے سمجھنے سے کچھ اسی طرح بے بس ہے جیسا کہ ماں کے پیٹ میں بند پڑا ہو کچھ ماں کے پیٹ سے باہر کی اتنی بڑی دنیا کا تصور تک کرنے سے معذور ہو سکتا ہے۔ قرآن میں آدمی کے بنانے والے نے آدمی کو کس عجیب و غریب طرز استدلال اور یکسے دل نشیں طریقے سے اس آنے والی ان دیکھی دنیا کا عقیدہ دیا ہے۔ جس پر چیز دیکھنے کی ہے، کہنے سننے والی بات ہی نہیں۔ وہ نہ آدمی کے دماغ کو فلسفے کے آسانوں میں اڑاتا ہے اور نہ زمین کی تہ میں اترنے پر مجبور کرتا ہے۔ بلکہ انسان کے اندر اور باہر اس کے چاروں طرف پھیلی ہوئی کائنات کی طرف اشارے کر کے اسی دنیا کو آنے والی زندگی اور آنے والی دنیا کا ایک جتنا جاگنا ثبوت بنا دیتا ہے۔ بلکہ کہتا چاہیے کہ اس کا طرز استدلال باہر کی طرف سے کوئی چیز اندر داخل کرنے کے بجائے آدمی کی عقل اور جذبات دونوں کو اس طرح چھیڑتا ہے کہ خود آدمی کے اہمہ آخرت کا سودا ہوا عقیدہ اس طرح جاگ اٹھتا ہے جیسے کسی کو کوئی بھولی بری بات اچانک یاد آ جائے۔ وہ مضر اس کی طرح زندگی کے تاروں کو چھیڑتا ہے۔ اور اصل نغمہ خود اس زندگی کے ساز ہی سے پیدا ہونے لگتا ہے پھر یہ طرز استدلال بیک وقت انتہائی سادہ اور سامنے کا بھی ہوتا ہے اور انتہائی گہرا بھی۔ تاکہ ہر سطح کا آدمی اپنی عقل و دانش کے مطابق ان حقائق کی تہ میں گہرا اتر سکے۔ اس طرز استدلال میں اس نے تنگ اسی طریقے سے کام لیا ہے جس کا استعمال ان دیکھی چیز کو سمجھانے کے لیے واحد طریقہ ہے یعنی تمثیلی انداز۔ اس طرح آدمی کو اپنے چاروں طرف پھیلی ہوئی اور خود اپنے اندر بھی ہوئی چیزوں کی سند سے آخرت پر ایمان لانا آسان اور اس کی کوشش کو پوری قوت سے محسوس کرنا بالکل فطری اور سہی ہو جاتا ہے۔

قرآنی عقیدہ آخرت کا پورا یہ ہے کہ یہ دنیا تمہاری امتحان گاہ ہے۔ آخرت کی کمی ہے۔ یہاں ہم درحقیقت محض ہونے کے لیے آئے ہوتا کہ جو کچھ پور ہے ہوا آخرت میں اسی کی فصل کاٹو۔ اس دنیا میں عمل تو پورا کا پورا ہے مگر پوری سزا و جزا نہیں۔ یہاں نیکی کرنے میں ڈکھ بھی اٹھانا پڑتا ہے اور برائی کو کہ تمہاری دیر کو مزے بھی ارا جاسکتے ہیں اس لیے ایک ایسی دنیا لانے والی ہے جہاں ذرہ ذرہ نیکی اور بدی سلسلے آجائے گی۔

کبھی اس دنیا میں بدی کی ڈکھ بھی سزاؤں کا ذکر کر کے اور کبھی نیکی اور قربانیوں کے عظیم امثال و انعامات کی خبریں سن کر اللہ نے اس کتاب میں آدمی کے ڈرا ورا امید کی دونوں قوتوں کو انتہائی موثر انداز میں چھیڑا ہے اور اس طرح اس عقیدے کو ایک خیال اور تصور کے بجائے گوشت پوست کی زندگی کا ایک جیتا جاگتا نکتہ بنا کر رکھ دیا ہے۔ ایسا زندہ عقیدہ کہ اس عقیدے پر پورے ہوش و حواس کی درستی کے عالم میں لاکھوں انسانوں نے بے جھجک بڑھ بڑھ کر پوری دنیا اور ساری زندگی شمار کر ڈالی۔

چونکہ عقیدہ آخرت درحقیقت مذہب کا وہ بنیادی عقیدہ ہے تنہا جس کے ذریعہ آدمی اس دنیا کے مایا جال سے نجات پاسکتا ہے اور سمجھ لیتا ہے کہ جس دنیا میں وہ خوابوں کا گھر بنانا چاہتا ہے یہ دنیا آتی جاتی ہے۔ یہاں نہ وہ اس سے پہلے کبھی آیا نہ ہمیشہ رہے گا اور نہ مرنے کے بعد کبھی دوبارہ واپس آئے گا۔ محض اسی نکل عقیدے کے بعد یہ ممکن ہے کہ آدمی اس دنیا کی محبت کے بندھنوں سے نکل کر آنے والی دنیا کے سفر کی تیاریاں پوری کیسورنی اور بڑی سے بڑی قربانی کے ساتھ جاری رکھ سکے۔ اس لیے عقیدہ آخرت کی بنیادی اہمیت کا لحاظ رکھتے ہوئے اللہ نے محض نظری طور سے آخرت کو دلائل اور مثالوں ہی سے سمجھانے پر بس نہیں کیا بلکہ قرآن ہی دنیا کی تاریخ کے چند ایسے سچے اور عجیب واقعات بھی سناتا ہے جن سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ نے اس دنیا میں آدمی کو دوبارہ زندہ کیے جانے کا تجربہ کر کے آخرت کی حقیقت کو سر کی آنکھوں سے بھی دکھایا ہے اور یہ بات بخوبی سمجھا دی کہ۔

۱۔ گناہوں کا انجام نہ کہ دولت اور شہادت ہے۔

۲۔ مرنے کے بعد آدمی کو ایک نئی دنیا میں نئی زندگی دنیا اللہ کے لیے بالکل آسان بات ہے۔

چنانچہ قرآن میں چند ایسے سچے واقعات بھی سنائے گئے ہیں جن کی تفکیک ان کے گناہوں کے نتیجے میں ہو

بندوں جیسی بنا دی گئی تھیں اور اسی ہی مثالیں موجود ہیں جن میں خدا نے اپنے نبی کے ذریعے اپنی قدرت کا پتہ لگایا کہ اس نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کہا: "ثم يا ذی اللہ (خدا کے حکم سے کھڑا ہوجا) اور وہ فلاں زمین



زندہ ہو گئی۔

یہ واقعات جن کا قرآن میں ذکر موجود ہے وہ حقیقت اس بات کے علمی تجربے اور عملی ثبوت کے طور پر پیش کیے گئے تھے کہ تمام انسانوں کو اسی طرح مرنے کے بعد دوسری دنیا میں دوبارہ جی اٹھنا اور رہنے کیے کا پورا پورا پھل بھوگنا ہے۔ اب یہاں سے یہ بات سمجھ لینا بھی کچھ مشکل نہیں ہے کہ دنیا کے بعض مذاہب میں آدگوں کا شبہ کہیں اور کیسے پیدا ہوا ہوگا اور آخرت کا عقیدہ سمجھانے کے لیے جو واقعات پچ پچ ہوئے ان کے معنی غلط نکال کر آخرت کے عقیدے کو تباہ اور آدگوں کے روپ میں کس طرح تبدیل کیا گیا ہوگا۔ اگر تاج عقیدہ آخرت کے عقیدے کی بگڑی ہوئی شکل ہے تو کہنا چاہیے کہ دنیا کی ہر مذہبی کتاب میں اس عقیدے کے اشارے ملتے ہیں بس فرق اتنا ہے کہ قرآن میں ہر شے ٹھیکہ کوئی پورا قرآن پڑھ کر پوری بات سمجھنا چاہیے اس شبہ کی کوئی گنجائش نہیں چھوڑی گئی کہ آخرت کا عقیدہ آدگوں کے عقیدے میں غلط ملط ہو کر رہ جائے۔

بعض غیر مسلم حضرات اس بات کا بھی جی بھر کر مذاق اڑایا ہے کہ اسلام کی کتاب قرآن میں جنت کی جن نعمتوں کا ذکر کیا گیا ہے ان میں حور اور شراب جیسی چیزوں کا بھی نام ہے گویا اس طرح یہ حضرات جنت کی حور کو دنیا کی عورت اور جنت کی پاک شراب کو دنیا کی ناپاک شراب مان کر یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اسلام تو آدمی کو جنسی حیاشی کے پھلاوے دیتا ہے۔ ان تکلیف دہ الزامات کے جواب میں سوائے اس کے اور کیا عرض کیا جائے کہ یہ حضرات یہ خطرناک بات اس اسلام اور قرآن کے متعلق کہہ رہے ہیں جو کسی غیر عورت کی طرف بری نظر ڈالنے کو بھی آنکھ کا زنا قرار دیتا ہے اور سختی سے حکم دیتا ہے کہ ایمان دار مرد اور ایمان دار عورتیں سچی نظریں کھیں اور یہ بات وہ اس حکم کے بارے میں کہہ رہے ہیں جس نے شراب کو نہ صرف یہ کہ ایک جرم قرار دیکر اس پر کوڑوں کی سزا رکھی بلکہ قرآن میں شراب کی ممانعت آتے ہی یہ بھی ہوا کہ اس زمانے کے مسلمانوں نے ہی دم جام دنیا توڑ ڈالے اندر پھر ہمیشہ کے لیے نالیوں میں بیتی ہوئی اس سہلج سے دوپہلی گئی بلکہ کہنا چاہیے کہ دنیا کی تاریخ میں صرف اسلام نے جنگی جلاتے شراب جلی لھنت کو پورے سہلج سے نکال باہر کیا اور اس طرح شراب بندی کا واحد شای دار ریکارڈ ہمیشہ کے لیے قائم کر دیا۔

غالباً یہ غیر مسلم اعتراض کرنے والے ایک مسلمان کو اتنی شکایتیں ضرور دیں گے کہ آپ لوگ دنیا کے ادب عالیہ میں عورت اور شراب کے الفاظ کا استعمال بکثرت ہوتا ہوا دیکھتے ہیں تو بڑی خوشی اور مغولیت کے ساتھ یہ سائے قائم رکھ سکتے ہیں کہ ہمارے غلام پسندیدہ اونچے اور خیر خواہ ہیں (باقی مت ہے)

# وصیت صغریٰ

مترجمہ جناب محمد حمید اللہ صاحب

ابوالقاسم مغربی کا سوال اور حضرت امام ابن تیمیہ کا جواب

ایشیخ الامام سلف کی یادگار اور خلف کے مقتدا اور بلاد مشرق و مغرب میں جن شخصیتوں نے مجھے ملاقات کا شرف حاصل ہے ان میں سب سے ممتاز عالم، فقی الدین ابوالعباس احمد ابن تیمیہ از رہ نوازش مجھے ایسی وصیت فرمائی جس میں میرے لیے دین و دنیا کی بہتری ہوا اور ایک ایسی کتاب کی نشان دہی کر دیں جس میں حدیث اور دوسرے شرعی علوم کی بابت ائمہ و کراموں کی نیر و ہدیٰ واضح فرمادیں کہ واجبات کے بعد بہترین اعمال صالحہ کیا ہیں اور میرے لیے بہترین معیشت کیا ہو سکتی ہے۔ یہ ساری باتیں اختصار کے ساتھ مطلوب ہیں۔ اللہ ان کو اپنی حفاظت میں رکھے اور ان پر سلامتی اور اللہ کی رحمت ہو۔

جواب

الحمد للہ رب العالمین — ساری تعریف خدا ہی کو سزاوار ہے جو ساری مخلوقات کا پالنے والا ہے۔ وصیت کی بابت میں یہ عرض کر دوں کہ اللہ و اس کے رسول کی وصیت سے زیادہ مفید کوئی وصیت نہیں ہے۔ بشرطیکہ انسان اس کو سمجھے اور پھر اسی کے مطابق عمل کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ۱۔

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا  
اَلْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَآيَاتِنَا  
اَتَقُوا اللّٰهَ

ہم نے تم کو اور ان لوگوں کو جنہیں تم  
سے پہلے کتاب دی گئی تھی یہ حکم دیا تھا کہ تم خدا  
کو ڈرتے رہنا۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت سادہؓ کو من بھیجا تو یہ وصیت کی۔

یا معاذ التی اللہ حیثما  
کنت واتبع السیئۃ الخبیثۃ  
تمحہا وخالت النسا من یخلق  
حسن

اے معاذ! تم جہاں کہیں بھی رہو اللہ سے  
ڈرتے رہو اور جب بھی کوئی برائی سرزد ہو جائے تو  
اس کے بعد نیک عمل کرو تاکہ وہ برائی کو نازل کر دے  
اور لوگوں سے جن اخلاق کے ساتھ پیش آؤ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں حضرت معاذؓ کی بڑی عزت و منزلت تھی اس کا پتہ خود حضور کے اس قول  
سے ملتا ہے۔

یا معاذ! واللہ انی لاحبک  
اور یہی وجہ ہے کہ حضورؐ اکثر انہیں ہماری پرانے پیچھے بٹایا کرتے تھے۔ ان کی بابت یہ روایت بھی ہے کہ  
امت میں حلال اور حرام کا سب سے زیادہ علم ان کو ہے اور وہ میدانِ حشر میں علماء سے ایک قدم آگے ہوں گے۔ ان کی  
فضیلت اس بات سے بھی ظاہر ہوتی ہے کہ نبیؐ نے انہیں اپنی طرف سے اہل یمن کے لیے مبلغ، داعی، مفتی اور  
حاکم بنا کر بھیجا۔

علاوہ بریں نبیؐ ان کی تشبیہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے دیا کرتے تھے اور ابراہیمؑ انسانوں کے امام ہیں  
حضرت ابراہیمؑ سے مشابہت کی بنا پر حضرت ابن مسعودؓ کہا کرتے تھے کہ:-

ان معاذ احب امتی قانتا  
للہ حنیفا ولم یشک من المشرکین

بے شک معاذ (لوگوں) کے امام اور (خدا کے)  
فرزین بزرگ تھے جو خدا کی اطاعت میں کیسا دوشیز کوں ہیں۔

جب نبیؐ نے انہیں مذکورہ بالا وصیت فرمائی تو انہوں نے اسے جامع سمجھا اور حقیقت یہ ہے کہ یہ وصیت  
ہر سوجھ بوجھ رکھنے والے انسان کے لیے جامع ہے اور ساتھ ہی ساتھ یہ قرآنی وصیت کی تفسیر بھی ہے۔

اس کی جامعیت کی شرح یوں ہے کہ بندے پر دو طرح کے حقوق ہیں۔ پہلا اللہ عزوجل کا حق اور دوسرا  
اس کے بندوں کا حق۔ ان حقوق کی ادائیگی میں بندے سے لازماً اس طور سے کوتاہی ہو جایا کرتی ہے کہ کبھی تو  
وہ ایسے حکم کو ترک کر دیتا ہے جس کو بجالانا اس کے لیے واجب قرار دیا گیا ہے اور کبھی ایسے کام کو کرتا ہے۔  
جن سے اس کو روکا گیا ہے۔ پس نبیؐ نے فرمایا:-

اتق اللہ حیثما علمت  
جہاں کہیں بھی اللہ سے ڈرتے رہو

اور یہ جملہ بہت ہی جامع ہے۔ نبیؐ کے قول کے جز (حیثما علمت) میں اس بات پر تاکید ہے کہ بندہ کھانا

جیسے ہر حال میں توبہ کا محتاج ہے۔ پھر فرمایا :-

وَاتَّبِعِ السَّبِيَّةَ الْهَسَنَةَ

برائی سرزد ہو جانے پر فوراً نیکی کر دو۔

برائی کو مٹا دے گی

تمہا

کیونکہ جب مریض کوئی مضر چیز کھا لیتا ہے تو طبیب اس کے لیے کوئی ایسی چیز تجویز کرتا ہے جو اس کی صحت کو دور کر دے اور بندے سے گناہ کا سرزد ہو جانا بشریت کا تقاضا ہے پس داننا وہ ہے جو نیکیاں کرتا ہو جو اس کی برائیوں کو مٹا دیا کرتی ہیں۔ اور حدیث میں السبۃ اگرچہ مفعول ہے مگر اسے پہلے رکھا گیا ہے کیونکہ یہاں مقصود اس کو مٹانا ہے نہ کہ عمل نیک۔ پس یہی اسی طرح ہے جیسا کہ نبی کا قول اعرابی کے بول کی بابت ہے۔

صبا علیہ ذنوباً من ماء

اس پر ایک ڈول پانی بہا دو

مگر یہ ضروری ہے کہ جس قسم کی برائی سرزد ہو اسی قسم کی نیکی کی جائے تاکہ وہ اس کی صحت کو ختم کرنے

میں دور رس ثابت ہو

## گناہوں کے انجام سے بچنے والی چیزیں

جو چیزیں گناہوں کے انجام بد سے بچنے والی ہیں ان میں پہلی چیز توبہ ہے اور دوسری چیز ہتھکڑیاں ہیں۔ اگرچہ وہ بغیر توبہ کے ہو۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ بندہ جب مغفرت چاہتا ہے تو اس کی دعا کو سن کر اسے بخش دیتا ہے اگرچہ بندے نے توبہ نہ کی ہو۔ اگر توبہ واستغفار ایک ساتھ ہو تو یہ بہترین شکل ہے۔ تیسری چیز جو گناہوں کا کفارہ بن جایا کرتی ہے وہ اعمال صالحہ ہیں۔ کفارے دو طرح کے ہوتے ہیں۔ متعین کفارے اور مطلق کفارے۔ متعین کفارے کی مثال یہ ہے کہ ظہار کرنے والا یا رمضان میں جہاد کرنے والا یا حج میں بعض ممنوعات کا مرتکب یا اس کے بعض واجبات کا تارک یا نکاح کرنے والا ہر ایک کے لیے ایک ایک متعین کفارہ ہے اور یہ کفارے چار قسم کے ہیں۔ جانور کی قربانی، غلام کا آزاد کرنا اور صدقہ اور روزہ۔ یہی طرح کچھ مطلق کفارے ہیں جیسا کہ حضرت عذیقہؓ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا :- "انسان کی آزمائش اس کی بیوی، مال اور اولاد میں ہے۔ اور اس کا کفارہ نماز روزہ، صدقہ اور امر بالمعروف ونہی عن المنکر ہیں۔ اس بات پر قرآنی آیات اور صحیح احادیث بھی دلالت کرتی ہیں جن میں چنگا نہ نمازوں جمعہ صیام حج اور ایسے سالے اعمال کو کفارے کے طور پر بیان کیا گیا ہے جن کی بابت یہ کہا گیا ہو کہ جس نے ایسا کیا یا ایسا کیا وہ بخشن دیا گیا یا اس کے سارے گناہ بخشن دیے گئے۔ اور یہ توغیر ان ذکر چیزیں کثرت سے احادیث نبویہ میں بالخصوص ہیں۔

فضائل اعمال کے باب میں کسی بھی متلاشی کو مل سکتی ہیں۔

جان لو کہ مذکورہ بالا چیزوں کی طرف توجہ انسان کی سب سے بڑی ضرورت ہے۔ کیونکہ انسان میں شعور کے وقت سے اہل علم اور دین دار لوگوں کے درمیان پروان چڑھنے کے باوجود جاہلیت کی ہیبت ساری چیزوں میں ملوث ہو جایا کرتا ہے تو پھر اس کا حشر ایسی سوسائٹی میں کیا ہو گا جس میں اسے اہل علم اور دین دار لوگوں کی صحبت میسر نہ ہو۔ خصوصاً آج کل کے دور میں اور ایسے دریا فیادوار میں جو بعض اسباب کی بنا پر دور جاہلیت سے مثال ہیں۔

صحیحین میں حضرت ابوسعید کی حدیث ہے جس میں وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا:-

لَتَبْعَنَ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ	تم اپنے سے انگوڑ کے طریقہ کی پیروی
حَذَّ الْقَنْدَ بِالْقَنْدِ حَتَّىٰ لَوْ	اس طرح قدم بقدم کرو گے کہ اگر وہ بھوکے بل
دَخَلُوا حِجْرَ ضَبٍّ لَّدْ خَلَّتْهُوَ قَالُوا	میں داخل ہوئے ہوں گے تو تم بھی داخل ہو جاؤ گے
يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ	صحابہ کرام نے دریافت کیا کہ رسول خدا کیا آپ
قَالَ: فَمَنْ؟	سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں۔ حضورؐ نے جواب

دیا تو پھر کون؟

یہ ایسی خبر ہے جس کی تصدیق باری تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے۔

فَاَسْتَمْتَعْتُمْ بِمَخْلَقَتِكُمْ	یہ تم اپنے حصے سے اسی طرح لطف اندوز
عَمَّا اسْتَمْتَعْتُمُ الَّذِينَ مِنْ	ہوئے جس طرح تمہارے اگلے اپنے حصے سے لطف اندوز
بِكُلِّكُمْ بِمَخْلَقَةٍ قَوْمٌ وَخُفِّضْتُكُمْ	ہوئے تھے اور جس طرح وہ باطل میں ڈوبے رہے
عَالَيْنِ خَلَقْتُمْ	اسی طرح تم باطل میں ڈوبے رہے۔

ملاوہ ازیں میچو اور جن احادیث میں بھی اس کے بہت سے ثواب مل سکتے ہیں۔ مذکورہ بالا صورت حال ایسی ہے جس میں خاص طور سے دین سے نسبت رکھنے والے گرفتار ہیں۔ جیسا کہ ابن حعیلہ اور دیگر مسلمان کا قول ہے کہ یہود کے اکثر اہل ایسے ہیں جن میں بعض وہ افراد بھی گرفتار ہیں جن کا شمار دین داروں میں ہوتا ہے اس حقیقت کو ہر وہ شخص جانتا ہے جو اللہ کے رسول کے لئے ہوئے دین کا فہم رکھتا ہے اور اسے لوگوں کے

احوال پر منطبق کرتا ہے۔

جب حقیقت حال یہ ہے تو اس شخص کے لیے جس کو یہ سعادت حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے سینے کو اس کے لیے کھول دیا ہو اور اس طرح اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور ہدایت مل چکا ہو یا اس شخص کے لیے جو کبھی نور ہدایت سے محروم رہا ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اسے علم و عرفان کی زندگی بخشی ہو یہ ضروری ہے کہ وہ جانے کے احوال اور دولہوں اور گمراہ امتوں یعنی یہود و نصاریٰ کے راستوں پر غور و غوض کرے۔ اس غور و غوض کے نتیجے میں وہ فوراً جان لے گا کہ ان میں سے بعض چیزوں میں خود اس کی بھی آزمائش ہے۔ پس ہوام اور خواہش کے لیے سب سے مفید چیز اس بات کا علم ہے جو انسانوں کو ان گناہوں سے بچائے اور وہ یہ ہے کہ برائیوں کے سرزد ہو جانے پر فوراً نیکیاں کی جائیں اور نیکیوں میں وہ ساری چیزیں داخل ہیں جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذریعہ اعمالِ اخلاق اور صفات کے ضمن میں دیا ہے۔

گناہوں کے انجام بچانے والی چوتھی چیز انسانوں پر نازل ہونے والی مصیبتیں بھی گناہ کے انجام بن جایا کرتی ہیں اور اس زمرے میں وہ ساری چیزیں داخل ہیں جن سے انسان کو تکلیف پہنچتی ہے جیسے رنج و غم، تنہا، غارت، مالی نقصان اور جسمانی تکلیف وغیرہ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس بات کی وضاحت کر دی کہ اللہ کے حق کی ادائیگی عملِ صالح اور غریبوں کی اصلاح میں مضمر ہے تو یہ فرمایا۔

خالق الناس یخلق حسن  
انسانوں کے ساتھ خوش خلقی ہے شی آؤ

اور یہی انسانوں کا حق ہے۔

لوگوں کے ساتھ حسنِ اخلاق سے پیش آنا یہ ہے کہ جو قسم سے تم اس سے سلام، اکرام، دما، اس کے لیے استغناء اور اس کی تعریف اور اس سے ملاقات کے ذریعہ جڑو اور جو تمہیں علم نفع احوال سے محروم کر دے تم اسے دوا اور تم اس کو سعادت کر دو جس نے تمہارے اوپر مال آبرو یا دین کے معاملہ میں ظلم کیا ہے۔ سال میں سے بعض چیزیں تو واجب ہیں اور بعض مستحب۔

وہ خلقِ عظیم جس سے اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو متعصق قرار دیا ہے مکمل دین ہے جو اللہ کے تمام مطلق ادا پر حاوی ہے۔ یہی رائے مجاہدؒ اور دوسروں کی ہے اور یہی قرآن کی تاویل ہے جیسا کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا (کتاب خلق القرآن) آپ کا اخلاق قرآن تھا۔

اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس چیز کو پسند فرماتا ہے اس کو انشراح صدر اور طیب خاطر کے ساتھ بجالایا جائے۔

مذکورہ بالا ساری باتیں اللہ کی وصیت میں داخل ہیں کیونکہ تقویٰ اللہ کا اسم ان تمام افعال پر مشتمل ہے ان کا حکم اللہ نے وجوب کے درجے میں یا استحباب کے درجے میں پایا اور جن چیزوں سے اس نے تنزیہ کیا یا تحریم کیا ہے اس میں حقوق اللہ اور حقوق العباد سمی آجاتے ہیں لیکن کبھی تقویٰ سے مراد عذاب کا وہ خوف ہوتا ہے جو انسان کو حرام چیزوں سے روک دیا کرتا ہے جس کی تشریح حضرت معاذؓ کی حدیث میں آچکی ہے اور جس کی وضاحت حضرت ابوہریرہؓ کی اس حدیث میں بھی موجود ہے جس کی روایت امام ترمذیؒ نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

قيل يطلع رسول الله ما اكثر	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
ما يدخل الناس الجنة ؟	کیا گیا کہ اسے رسول خدا وہ کون سی چیز ہے جس کی
قال تقوى الله وحسن الخلق	وجہ سے لوگ کثرت سے جنت میں داخل ہوتے
قيل : وما اعثر ما يدخل	میں حضورؐ نے فرمایا تقویٰ اور حسن اخلاق۔ پھر
النار ؟ قال : الا جوفان -	پوچھا گیا کہ وہ کون سی چیز ہے جس کی وجہ سے لوگ
الغمر والفرج -	کثرت سے دوزخ میں داخل ہوتے ہیں۔ اشارہ
	ہوا۔ دو غلامیں۔ ننھا اور شرم گاہ۔

اور صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کرتے ہیں :-	اور صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کرتے ہیں :-
قال رسول الله صلى الله	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
عليه وسلم - اعمل المؤمنين	ایمان والوں میں سب سے کمال ایمان والا
ايما نا احسنهم خلقا	ہے جو سب سے زیادہ بااخلاق ہو۔

پس ایمان کے کمال کو حسن اخلاق کے کمال پر موقوف قرار دیا گیا اور یہ ظاہر ہے کہ ایمان پورے کا پورا اللہ کا تقویٰ ہے۔ چونکہ تقویٰ مکمل دین ہے اس لیے اس کے کلیات و جزئیات کی تفصیل بیان ممکن نہیں۔ لیکن یہ ایک کلی ہوتی حقیقت ہے کہ انسان کی ہر قسم کی فلاح اس بات پر ہے کہ وہ ہر وقت اپنے رب کی عبادت کرے اور اس سے مدد چاہے جیسا کہ ذیل کے ارشادِ الٰہی تعالیٰ سے ظاہر ہے۔

ایاک نعبد و ایاک نستعین  
فاعبدہ و توکل علیہ علیہ  
ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے  
مدد چاہتے ہیں پس ہی کی عبادت کرو اور اسی پر تکیہ کرو  
تو طاعت والیہ انیب  
فابتغوا عند اللہ الرزق و  
اللہ سے روزی طلب کرو، اسی کی عبادت  
اعبدوا و اسدھروا لہ  
کرو اور اس کے شکر گزار بنو۔

مذکورہ بالا کمینیات اسی وقت حاصل ہو سکتی ہیں جبکہ بندہ مخلوق سے اپنے اس قلمی تعلق کو جو اسے  
ان سے کوئی فائدہ حاصل کرنے یا ان کی خوشنودی کے لیے کوئی کام کرنے کے نتیجے میں ہوتا ہے نہ ختم کر کے  
اپنے رب کو اپنا مقصود بنائے۔ یہ اسی وقت ممکن ہے جب کہ فائدہ خوت و ہراس اور دوسری تمام  
حالتوں میں اپنی مراد ہمیشہ اسی اللہ سے مانگے اور اس کی پسندیدہ چیزوں کو صرف اس کی رضا حاصل  
کرنے کے لیے انجام دے۔ جب وہ یقین محل کے اس درجہ میں پہنچ جائے گا تو اللہ اسے ایسا عظیم اجر عطا  
فرمائے گا جو دائرۂ بیان میں نہیں آ سکتا۔

فرائض کے بعد فیصلی طور پر بہترین اعمال کی نشان دہی کا سوال ایسا ہی  
واجبات کے بعد بہترین اعمال جس کا جواب مختلف انسانوں کے معاملہ میں مختلف ہوگا۔ اس لیے کہ  
انسانوں کے اعمال ان کی قدرت اور فراغت کے اعتبار سے مختلف ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ اور اس کے اہلکار  
علم رکھنے والوں کے نزدیک یہ بات اجماع کی حد تک پہنچ چکی ہے کہ اللہ کے ذکر کی ہمیشہ پابندی بندے کے  
لیے ان تمام چیزوں سے بہتر ہے جس میں وہ اپنے آپ کو مشغول رکھتا ہے۔ اس پر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ  
حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کی روایت امام مسلم نے کی ہے۔

سبقت المفردون قالوا  
یا رسول اللہ وما المفردون؟  
قالوا انهم من الله عشيروا  
والد اكل خبث  
مفردون باری سے کہے صحابہ کرام نے  
پوچھا ہے رسول خدا مفردون کون لوگ ہیں  
مفردون نے فرمایا۔ اللہ کو کثرت سے یاد کرنے  
والد اکل خبث۔

اور اس حدیث میں اس کی روایت امام ابو داؤد نے کی ہے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ  
یہ روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا۔



۱۔ اَلَا اُنْبِئُكُمْ بِخَيْرٍ اَعْمَالِكُمْ  
 کیا تم نہیں وہ عمل نہ بتا دوں جو تمہارے  
 ۲۔ وَاَرْحَمًا عَلٰی دَلٰلِكُمْ  
 سارے اعمال میں سب سے اچھا، تمہارے خدا کے  
 ۳۔ وَاَرْحَمًا عَلٰی دَلٰلِكُمْ  
 نیکو سے زیادہ پاک اور تمہارے درجہ کے  
 ۴۔ مِنْ اِعْطَاكَ الذَّهَبَ وَالْوَرَقَ  
 سب سے زیادہ بلند کرنے والا ہے اور جو اس سے  
 ۵۔ مِنْ اَنْ تَلْهُوَ وَحْدَكَ فَيَضْرِبَكَ  
 بہتر ہے کہ تم (راہ خدا میں) سونا اور چاندی خرچ  
 ۶۔ اَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا اَعْنَاقَكُمْ  
 کرو نیز اس سے بھی بہتر ہے کہ تم اپنے دشمنوں کے  
 ۷۔ قَالُوا: بَلٰی يَا رَسُولَ اللّٰهِ  
 مقابلہ میں آؤ پھر تم ان کی گردنیں مارو اور وہ تمہارے  
 ۸۔ قَالَ ذَكَرَ اللّٰهُ  
 صحابہ کرام نے عرض کیا۔ کیوں نہیں اے رسول  
 خدا۔ آپ نے فرمایا۔ اللہ کا ذکر۔

اللہ کے ذکر کی یہ اہمیت مشاہدہ، نقل اور عقل پر مبنی بیشتر قرآنی و ایمانی دلائل سے بھی واضح ہے اور  
 اس کا سب سے کم تقاضا یہ ہے کہ بندہ ان دعاؤں کی پابندی کرے جو معلم الخیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 بت ہیں جیسے دن کی ابتدا اور انتہا کے وقت کی دعائیں، سونے کے وقت کی دعا، سو کر اٹھنے کی دعا،  
 مازوں کے فوراً بعد کی دعا اور تعیینہ اذکار جیسے کھانے اور پینے کے وقت، لباس پہننے کے وقت، جملہ کے  
 وقت، مکان مسجد اور بیت الحرام میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت، بارش ہونے اور بجلی کے چمکنے کے  
 وقت اور اسی طرح دیگر مواقع پر کیا کہا جائے۔ اس ضمن میں دن اور رات کے اعمال کے عنوان سے کتابیں  
 بھی لکھی جا چکی ہیں۔

پھر مطلق ذکر کی پابندی کرنی چاہیے اور اس میں سب سے افضل لا الہ الا اللہ ہے اور کبھی ایسے  
 حالات بھی ہوتے ہیں جن میں دوسرے ذکر جیسے سبحان اللہ والحمد للہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ لا الہ الا اللہ سے افضل شمار کیے گئے ہیں۔

یہ بھی واضح رہے کہ ہر وہ چیز جو خدا سے قریب کرنے والی ہو ذکر میں داخل ہے چاہے وہ علم کا سیکھنا  
 یا سکھانا ہو، یا امر بالمعروف ونہی عن المنکر ہو یا صرف ایسی چیز جس کا زبان سے تذکرہ کیا گیا ہو، یا  
 دل میں تصور کیا گیا ہو۔

علم کے تعلیم و تعلم میں مشغولیت سب سے افضل ذکر ہے مذکورہ بالا تشریح کی روشنی میں یہ بات واضح ہو گئی

کہ اگر کوئی شخص غرض کی ادائیگی کے بعد کوئی مفید علم حاصل کرنے میں لگتا ہے یا ایسی مجلس میں بٹھتا ہے جس میں وہ اس فہم دین کو خود دیکھتا ہے یا دوسروں کو سکھاتا ہے جسے اللہ اور اس کے رسول کے فقہ قرار دیا ہے تو یہ بھی سب سے افضل ذکر ہے۔ اسی بنا پر فضل کاموں سے متعلق اگلوں کے مابین تم کوئی بڑا اختلاف نہیں پائو گے۔ پھر بھی بندہ اگر کسی چیز کے حکم میں کوئی استعجاب دیکھے تو اسے چاہیے کہ سنوں طریقے پر استعجاب کرے دعا کرے کیونکہ دعا پر بخلائی کی کلید ہے مگر عجلت سے کام لے کر یہ کہنا شروع کر دے کہ میں نے خدا کو پکارا مگر میری دعا قبول نہیں ہوئی۔ ان دعاؤں کا اہتمام مبارک اوقات جیسے رات کا آخری حصہ نمازوں کے بعد اذان کے وقت اور بارش کے وقت اور اسی طرح کے دوسرے اوقات میں کرے۔

**بہترین فریغ کش** بہترین ذریعہ معاش یہ ہے کہ بندہ اللہ پر بھروسہ کرے اور اسے یقین ہو کہ اللہ بندہ کے لیے کافی ہے اور اسے اپنے رب سے پوری خوش گمانی ہو اور یہ اسی وقت تک ہے جب کہ روزی کے لیے جدوجہد کرنے والا شخص ہر حال میں اللہ ہی کی طرف رجوع کرے اور صرف اسی کو پکارے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث قدسی میں خدا کا اس ارشاد کی خبر دی ہے

عَلِمَ جَاثِمُ الْأَمَةِ اطْعَمَهُ	تم میں سے ہر ایک بھوکا ہے مجھ سے
فَاسْتَطْعَمُونِي اطْعَمَكُمْ يَا عِبَادَ	کے جس کو کہ میں کھلاؤں پس تم مجھ سے کھانا مانگو
عَلِمَ عَادَاةً مِنْ عَسَوْتِهِ	تہیں کھلاؤں گا۔ اے میرے بندو! تم میں سے ہر ایک
فَاسْتَطْعَمُونِي اَكْسَعَكُمْ	ننگے ہو مجھ سے شمس کے جس کو کہ میں پیناؤں پس تم
المحدث۔	مجھ سے لباس طلب کرو میں تمیں لباس دوں گا۔

اور روزی کی روایت جو انہوں نے حضرت انس سے کی ہے یہ ہے کہ حضرت انسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لَيْسَ أَلْهَدُكُمْ رَجَبٌ	تم میں سے ہر شخص کو چاہیے کہ اپنی ساری
حَاجَتُهُ عَلَى حَاجَتِي شِسْمٌ	حاجتیں اپنے رب کے طلب کے حتیٰ کہ جوئے کا
نَحْلُهُ إِذَا انْقَطَعَ فَأَنْتَ لَمْ يَسِرْ	بھی اگر ٹوٹ جائے تو اسے اللہ ہی سے مانگنا چاہیے
لَمْ يَسِرْ	اس لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ اسے عطا کرے تو

وہ حاصل نہیں ہو سکتا۔

اور اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتے ہیں :-

اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کو طلب کرو

وَأَسْأَلُ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ

اور یہ بھی ارشاد ہے

پس جب نماز ختم ہو جائے تو زمین میں پھیل

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْشُرُوا

جاؤ اور اللہ کے فضل کو تلاش کرو۔

فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

اور اگرچہ حکیم جمعہ سے متعلق ہے مگر اس کا انطباق تمام نمازوں پر ہوتا ہے اور غالباً اسی وجہ سے (ارشاد)

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ دیکھا کہ مسجد میں داخل ہونے والا داخل ہونے کے وقت یہ کہے :-

اے میرے اللہ میرے لیے اپنی رحمت کے

اللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ

دروازے کھول دے۔

رَحْمَتِكَ

اور نکلنے کے وقت یہ دعا پڑھے :-

اے اللہ! میں تیرے فضل کا طالب ہوں

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا :-

اللہ تعالیٰ سے روزی مانگو اس کی عبادت

فَاَبْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الْمَرْزُقَ وَ

کرو اور اس کے شکر گزار بنو۔

اعْبُدُوْهُ وَاشْكُرُوْا لَہٗ

اور یہ امر ہے اور امر ہے وجوب لازم آتا ہے پس رزق اور دوسرے تمام معاملات میں اللہ سے

استعانت اور اس پر اکتما و سب بڑی بنیاد ہے۔

مومن کو چاہیے کہ فراخی کے ساتھ مال کمائے تاکہ اس مال میں برکت ہو اور

**کرمعاش میں مومن کا طرز عمل**

مال کو حرص و طمع کے ساتھ نہ حاصل کرے بلکہ مال کی وقعت اس کی نظر میں

بیت الخلا کے مانند ہوئی چاہیے۔ بیت الخلا کی اسے ضرورت تو ہوتی ہے مگر اس کے دل میں اس کی کوئی وقعت

نہیں ہوتی ہے اور مال کو حاصل کرنے میں اس کی جدوجہد اس اہتمام کے مانند ہے جو وہ بیت الخلا کے لیے

کرتا ہے جب ذیل مرفوع حدیث جس کی روایت امام ترمذی اور دوسرے لوگوں نے کی ہے ملاحظہ ہو۔

جس نے اس طور پر صبح کی کہ دنیا کا حصول ہی

مَنْ اصْبَحَ لِلدُّنْيَا اَعْبَرَ

اس کی سب سے بڑی فکر ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو پناہ گند

مَنْ شَتَّتَ اللَّهُ عَلَيْهِ شَمْلَهُ

و فرق علیہ ضیعتہ و لم  
یا تہ من الدنیا الا ما عتب  
لہ و من اصبح والاخرۃ اکبر  
حمد جمع اللہ علیہ مشملہ  
و جعل غناہ فی قلبہ و اتمہ  
الدنیا و ہی را غمتہ  
خاطر کر دیتے ہیں اور اس کے کار و بار کو انشا رکاشیکا  
بنادیتے ہیں اور اسے دنیا میں سے صرف اتنا ہی  
حصہ ملتا ہے جتنا اس کے لیے مقدر ہو چکا ہو تا  
اور جب اسے اس طور پر صبح کی کہ آخرت طلبی ہی اس کی  
سب سے بڑی تمنا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے حالات کو  
درست فرما دیتے ہیں اور اس کے دل کو فنی بنا دیتے  
ہیں اور دنیا چار و ناچار اس کے پاس آتی ہے  
اور بعض اسلاف کا قول ہے ۔

تم دنیا کے مقابلے میں آخرت میں اپنے حصہ کے لیے زیادہ محتاج ہو پس جب تم کو شہ آخرت کی فراہمی سے  
اپنی جدوجہد کو شروع کرو تو کسپ معاش کی بھی فکر کرو اور اس کا بھی معقول انتظام کرو ۔  
ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

و مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ  
إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۚ وَمَا أُرِيدُ مِنْهُمْ  
مِنْ رِزْقٍ ۚ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يَتَّعِبُونِ  
إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ  
اور میں نے جنوں اور انسانوں کو اس لیے  
پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کریں میں ان سے  
طالب رزق نہیں اور نہ یہ چاہتا ہوں کہ مجھے تکلا  
خدا ہی تو رزق دینے والا نہ آوے اور نہ مضبوط

رہی یہ بات کہ صنعت، تجارت، معماری، زراعت اور اسی طرح کی دوسری چیزوں میں کس کو کس پر ترجیح دی  
جائے تو اس کا فیصلہ مختلف انسانوں کے معاملے میں مختلف ہو گا۔ مجھے اس معاملے میں کوئی عام اصول نہیں معلوم ہے  
لیکن جب انسان کے پیش نظر معاش کی کوئی صورت ہو تو اسے چاہیے کہ معلم خیر صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ استخارہ کرے  
اس لیے کلاس میں لائٹنای برکت ہے پھر اگر وہ کوئی ذریعہ معاش اختیار کرے تو خواہ مخواہ کسی شرعی قباحت کے بغیر  
کسی دوسرے ذریعہ کو اختیار نہ کرے ۔

مختلف علوم میں قابل اعتماد کتابوں کا باب بہت ہی وسیع ہے اور اس کا جواب بھی  
قابل اعتماد کتاب میں مختلف ممالک میں انسانوں کے لشو و نما کے مختلف احوال کے پیش نظر مختلف ہو گا اس لیے  
انسانوں کو بعض ممالک میں علم اور ان کے مسلک و مذہب کی جو سہولتیں حاصل ہوتی ہیں وہ دوسرے ممالک میں

نہیں ہوتی میں لیکن خیر کے مرتبہ یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے اس علم کے حصول کے لیے دعا کرے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے وراثت میں ملا ہے اس لیے کہ یہی وہ علم ہے جو علم کھلانے کا مستحق ہے اور اس کے علاوہ جو کچھ بھی ہے یا تو وہ اس علم ہے جو نفع بخش نہیں ہے، یا وہ سکرے علم ہی نہیں ہے اگرچہ اسے علم کا نام دے دیا گیا ہو۔ اور اگر وہ نفع بخش علم ہے تو لازماً اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت میں ہونا چاہیے۔ کوئی بھی علم ہمیں نبی سے ملے ہوئے علم سے بے نیاز نہیں کر سکتا اگرچہ بظاہر وہ اس کے مثل ہو یا اس سے بہتر ہو اور یوں کا اولین مقصد نبی کے اوامر و نواہی اور سارے کلام کے مقصد کا فہم حاصل کرنا ہونا چاہیے اور جب اس کا دل کسی مسئلے میں اس بات پر مطمئن ہو جائے کہ یہی رسول کا منشا ہے تو پھر اس منشا سے ان تمام معاملات میں جو اس کے اور اس کے رب کے درمیان ہیں نہ بیٹے اور حتی الامکان ان معاملات میں بھی جو اسے دوسرے انسانوں سے پیش آتے ہیں۔ اس منشا کے خلاف نہ جائے اور اسے اس بات کی کوشش کرنی چاہیے کہ علم کے ہر باب میں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت شدہ اصولوں سے یہ رہنمائی حاصل ہو جب اسے کسی ایسی بات میں امتباہ ہو جائے جس میں دوسرے لوگوں کے درمیان اختلاف ہو تو اسے چاہیے کہ وہ اللہ سے وہ دعا مانگے جس کی روایت امام مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت نماز پڑھنے کھٹے ہوئے تو فرماتے

اللہم رب جبریل و	اے میرے (اللہ) جبریل و میکائیل اور
میکائیل و اسرافیل فاطر	اسرائیل کے رب آسمانوں اور زمین کے پیدا
السموات والارض عالم الغیب و	کرنے والے پوشیدہ اور ظاہر کے جلتے والے
الشہادۃ انت محمد بن عبد	تو ہی اپنے بندوں میں ان باتوں کا جن میں اختلاف
فیہما کانوا فیہ یختلفون اھدنی	کرتے رہے ہیں فیصلہ کرے گا۔ تو اپنے حکم سے مجھے
لما اختلفت فیہ من الحق باذنیک	اس حق کی ہدایت کر دے جس میں اختلاف رونما
تھدی من تشاء الی صراط	ہو گیا ہے بے شک جے تو چاہتا ہے راہ راست
مستقیم	کی ہدایت فرما دیتا ہے۔

اس لیے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث قدسی میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بیان فرمایا ہے۔

یا عبادی عبادکم ضال	اے میرے بندو! تم میں سے ہر ایک بھلا ہوا
الہ من ہدیۃ فاستہدونی	ہے جو میں تم میں سے کوئی نے ہدایت دے دی ہے

احسن عظیم

مجھ سے ہدایت طلب کرو میں تمہیں ہدایت دوں گا۔

کتب اور مصنفین کے سلسلے میں مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ اثنار درس و مذاکرہ جس کی توفیق اللہ تعالیٰ نے مجھے دی۔ میری باتیں آگئی ہیں اور احادیث نبویہ پر مشتمل تصنیف شدہ کتابوں میں کوئی کتاب محمد بن اسماعیل بخاری کی صحیح بخاری سے زیادہ مفید نہیں ہے۔ لیکن اس کا مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ایک متبحر کو علم کے باب میں جن اصولوں اور بنیادوں کی ضرورت ہوتی ہے وہ ساری کی ساری امام بخاری کے یہاں موجود ہیں۔ اس لیے ایک متبحر کے لیے ضروری ہے کہ اسے دوسری حدیثوں کا بھی علم ہو اور دوسرے فقہاء اور بعض چیزوں میں اختصاص حاصل کیے ہوئے علماء کے کلام سے بھی اسے واقفیت ہو اور حقیقت ہے کہ امت کے افراد نے علم کے سارے شعبوں میں کافی دستگاہ حاصل کیا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے جس کے قلب کو منور کر دیا اس کی ہدایت کے لیے اتنا ہی علم کافی ہے وہ تھا کہ وہ ان علوم سے حاصل کر سکا اور جس کو اللہ تعالیٰ نے نور بصیرت سے محروم کر دیا اس کے لیے کتابوں کی زیادتی اور زیادہ گمراہی اور پریشانی کا سبب بن جاتی ہے جیسا کہ نبیؐ نے حضرت ابولبید انصاری سے فرمایا تھا۔

اولیست التوراة والا انجیل کیا یہودیوں اور عیسائیوں کے پاس تورات

عند الیہود والنصارى فماذا اتعنى عنهم انجیل نہیں ہے۔ ان سے انہیں کیا فائدہ پہنچاؤ

پس ہم اللہ بزرگ و برتر سے یہ دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں رشد و ہدایت عطا فرمائے اور ہماری بھلائی کے راستے کو ہم پر واضح فرمادے اور نفس کی برائیوں سے ہمیں بچائے اور ہمیں ہدایت عطا کرے کہ بعد گمراہی میں نہ مبتلا کرے اور وہ ہمیں اپنی رحمت سے نوازے۔ والحمد للہ رب العلمین وصلواتہ علیٰ اشرف المخلوقین

## نماز اور اس کے اذکار

مؤلفہ

(مولانا سید حامد علی)

یہ کتاب اس حقیقی نماز کا تعارف کراتی ہے جس کی تعلیم رسولؐ نے ہمیں دی ہے اور جس کی خوبیاں اتنی زیادہ ہیں کہ اس کو دین کا ستون کہا گیا ہے۔ قیمت ۱۔۶۲ نئے پیسے

ملنے کا پتہ

منیر مکتبہ زندگی و کائناتی۔ رام پور۔

# مجلس شوریٰ کی روداد

منعقد ۴ جون ۱۹۶۵ء تا ۱۱ جون ۱۹۶۵ء

الحمد للہ کہ مجلس شوریٰ کا سالانہ اجلاس بہ صدارت مولانا ابوالیث صاحب ندوی (اصلی امیر جماعت اسلامی ہند مورفہ ۴ جون ۱۹۶۵ء بروز جمعہ سہ پہر سے شروع ہو کر ۱۱ جون قبل نماز جمعہ فجر و فوجی اختتام کو پہنچا۔ اس اجلاس میں جملہ ارکان شوریٰ شریک تھے جن کے اسماء حسب ذیل ہیں:-

- |   |   |
|---|---|
| ۱۔ جناب کے سی عبداللہ صاحب (کیرالہ)       | ۲۔ جناب عبدالرزاق لطیفی صاحب (حیدرآباد)   |
| ۳۔ جناب شمس پیرزادہ صاحب (ممبئی)          | ۴۔ جناب انیس الدین احمد صاحب (بہار)       |
| ۵۔ مولانا نظام الدین صاحب (بھوپال)        | ۶۔ مولانا سید علی صاحب (میرٹھ)            |
| ۷۔ جناب نجات اللہ صدیقی صاحب (جلی گڈھ)    | ۸۔ جناب محمد شفیع صاحب مونس (میرٹھ)       |
| ۹۔ جناب عبدالحی صاحب (رام پور)            | ۱۰۔ مولانا صدر الدین صاحب، مرکز (رام پور) |
| ۱۱۔ مولانا سید احمد عروج قادری صاحب، مرکز | ۱۲۔ جناب محمد مسلم صاحب، مرکز (دہلی)      |
| ۱۳۔ جناب افضل حسین صاحب، مرکز (دہلی)      | ۱۴۔ جناب سید حامد حسین صاحب               |

۱۵۔ محمد یونس مفت فیم جماعت اسلامی ہند

ارکان شوریٰ کے علاوہ جناب محمد یونس صاحب مدینی کو بھی اجتماع میں شرکت کی دعوت دی گئی تھی لیکن وہ خرابی صحت کے باعث صرف چند ابتدائی نشستوں میں شریک ہو سکے۔

اجلاس کا آغاز مولانا سید احمد عروج قادری صاحب کی تلاوت قرآن پاک سے ہوا جس کے بعد امیر جماعت نے اپنی افتتاحی تقریر میں جماعت اور بیرون جماعت کے قابل توجہ امور اور ان کی اہمیت پر روشنی ڈالتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ وہ ہماری رہنمائی و مدد فرمائے۔

امیر جماعت کی اختتامی تقریر کے بعد فقیم جماعت نے گزشتہ اجلاس شوریٰ کی روداد پڑھ کر سنائی اس کے بعد جماعت کی سالانہ رپورٹ پیش کی گئی۔ رپورٹ کی خواندگی کے بعد بعض ارکان شوریٰ نے رپورٹ میں مندرجہ امور کے سلسلے میں بعض مطلوبات طلب کیں جو ان کو مہیا کی گئیں۔

**دعوت و تبلیغ اور رفقاء کی تربیت کی اہمیت جماعت کی شائع**  
دعوت و تبلیغ اور تربیت شدہ پالیسی میں ایک نوٹ کے ذریعہ واضح کر دی گئی ہے لیکن جائزے سے اندازہ ہوا کہ گزشتہ سال اس طرف مطلوبہ توجہ نہیں دی گئی اس لیے طے کیا گیا کہ رفقاء کو آئندہ دعوت و تربیت کی طرف خصوصی توجہ دینی چاہیے۔

یہ بھی طے ہوا کہ خواتین میں دعوت و تبلیغ کی ضرورت اہمیت اور افادیت کے پیش نظر مرکز اور امرائے علاقہ جات کو بھی اس طرف خصوصی توجہ دینی چاہیے۔

جماعت اسلامی کی دعوت اور اس کے طریقہ کار کو عوام و خواص تک موثر طریقے سے پہنچانے اور ان کو ذہن نشین کرانے کے لیے نقشہ جات، چارٹس گرافٹ وغیرہ جن کا تجربہ کل ہند اجتماع منعقدہ دہلی کے موقع پر کیا گیا تھا۔ اب ہمارے اجتماعات میں بہت مقبول ہو چکے ہیں چنانچہ طے کیا گیا کہ اس ذریعہ کو زیادہ موثر اور مفید بنانے کی کوشش کی جائے تاکہ اجتماعات کے مواقع پر اس سے کام لیا جاسکے۔

**سرکاری درستیا کی اصلاح**  
ملک کی مختلف ریاستوں کے سرکاری مدارس میں جو درستیاں پڑھائی جاتی رہی ہیں وہ مختلف وجوہ سے قابل اعتراض اور قابل اصلاح ہیں چنانچہ جماعت کے مختلف تنظیمی حلقوں نے ان درستیات کا جائزہ لیا ہے اور قابل اعتراض اجزاء کی نشان دہی کی ہے۔ اس ضمن میں یہ بات بھی سامنے آئی کہ بعض امرائے علاقہ جات نے اپنی اپنی ریاستوں کے محکمہ تعلیم کو اس طرف متوجہ کیا تھا لیکن کوئی خاص کامیابی حاصل نہ ہو سکی اس لیے طے کیا گیا کہ جائزہ کمیٹیوں کی رپورٹیں شائع کر دی جائیں اور جن تنظیمی حلقوں نے ابھی تک یہ رپورٹیں تیار نہیں کی ہیں وہ ان کو جلد از جلد مرتب کر کے شائع کرائیں۔

یہ بھی طے ہوا کہ تحریر و تقریر کے ذریعہ عوام کو اس طرف متوجہ کیا جائے اور ان کو اس سے باخبر رکھا جائے۔  
**دینی لٹریچر کے تراجم کی اشاعت**  
جماعت کے تحت مندرجہ ذیل علاقائی زبانوں کی دارالاشاعتیں وعدہ سے مختلف ریاستوں میں قائم ہیں۔



۱۔ ملیالم (کیرل) ۲۔ تامل (مدرکس) ۳۔ تیلگو (آندھرا) ۴۔ کنڑی - (میسور)  
۵۔ گجراتی (مہیشی) ۶۔ مرہٹی (مہاراشٹر) ۷۔ بنگلہ (بنگال) ۸۔ آسامی - (آسام)  
ان دارالاشاعتوں سے مختلف موضوعات پر دینی نقطہ نظر سے بحث کرتے ہوئے کتابوں  
کے تراجم شائع کیے جا رہے ہیں۔ ان زبانوں کے علاوہ ہندی اور انگریزی میں بھی متعدد کتابوں کے  
ترجمے شائع ہو چکے ہیں۔

دعوت تبلیغ اور اشاعت اسلام کی اہمیت کو سامنے رکھتے ہوئے مندرجہ بالا دارالاشاعتوں  
کے سامنے ایک بڑا مسئلہ یہ بھی رہا ہے کہ قرآن مجید حدیث شریف اور سیرت طیبہ کو بھی مذکورہ بالا  
علاقائی زبانوں میں شائع کیا جائے لیکن ذرائع و وسائل کی کمی کے باعث اس سلسلے میں ابھی تک کوئی  
پیش رفت نہیں ہو سکی ہے لہذا مجلس شوریٰ نے طے کیا ہے کہ مختلف دارالاشاعتیں اس کام کو بھی انجام  
دینے کی اس طرح کوشش کریں کہ مالی ذرائع و وسائل مہیا کرنے کے سلسلے میں اہل خیرہ حضرات سے تعاون  
کی اپیل کی جائے۔

گزشتہ سال بنگال، بہار اور اڑیسہ کے فسادات کے موقع پر جماعت اسلامی ہند  
رطیف کا جو کام انجام دے رہی تھی وہ تقریباً پانچ تئیس کو پہنچ چکا ہے۔ طے ہوا  
کہ اس کے حسابات کو مینڈٹ کی شکل میں شائع کر دیا جائے۔

کل ہند اجتماع کے انعقاد کا مسئلہ بھی زیر غور آیا۔ اس کی ضرورت و اہمیت و  
کل ہند اجتماع افادیت کو محسوس کرنے کے باوجود حالات کا جائزہ لینے کے بعد طے کیا گیا  
کہ کل ہند اجتماع اس سال منعقد کرنا نہیں ہے۔

طے ہوا کہ تقسیم ہند کے بعد سے آج تک  
شوریٰ کی سابقہ روادوں وغیرہ کی اشاعت مجلس شوریٰ کی شائع شدہ روادوں  
فیصلوں اور قراردادوں کو یک جا شائع کیا جائے تاکہ یہ تمام چیزیں جو اخبارات و رسائل میں منتشر ہیں  
رفقہ کو یک جا دستیاب ہو سکیں اور حالات و ضروریات کے لحاظ سے جماعت کی پالیسی و پروگرام  
وغیرہ میں ہونے والی تبدیلیاں اور واقعات برائے سامنے رہیں۔

امرائے حلقہ جات کے لیے قابل توجہ امور تنظیمی حلقہ جات میں دعوتی و تربیتی کاموں کی

کی رفتار اور بیت المالوں کی پوزیشن کا جائزہ لینے کے بعد طے کیا گیا کہ امرائے حلقہ جات کو توجہ دلائی جائے کہ وہ

• عوام (مسلمانوں اور غیر مسلموں) کو ہر سطح پر جماعت کی اصل دعوت سے آگاہ کرنے کی وسیع پیمانے پر کوشش کریں اور اس سلسلے میں رفتار کو انفرادی و اجتماعی حیثیت سے میں از پیش جدوجہد کرنے پر برابر متوجہ کرتے رہیں اور منصوبے کے مطابق پروگرام بنا کر ان سے کام لیتے رہیں۔  
• مندرجہ بالا کے پیش نظر رفتار کی انفرادی و اجتماعی تربیت کی طرف خصوصی توجہ دیں اور تربیتی اجتماعات کا زیادہ سے زیادہ اہتمام کرتے رہیں۔

• بیت المالوں کے استحکام کے لیے امرائے حلقہ جات کے گزشتہ اجتماع میں جو مختلف تدابیر سامنے آئی تھیں جب حال انہیں اختیار کر کے بیت المالوں کو مستحکم کرنے کی پوری فکر کریں اور رفتار کو بھی اس طرف برابر متوجہ کرتے رہیں۔

• بیت المالوں کے استحکام کے لیے امرائے حلقہ جات کے گزشتہ اجتماع میں جو مختلف تدابیر سامنے آئی تھیں جب حال انہیں اختیار کر کے بیت المالوں کو مستحکم کرنے کی پوری فکر کریں اور رفتار کو بھی اس طرف برابر متوجہ کرتے رہیں۔

مجلس شوریٰ نے مندرجہ ذیل موضوعات پر متفقہ طور سے قراردادیں منظور کی ہیں جو قراردادیں دعوت مورخہ ۱۶ جون ۱۹۷۷ء میں شائع کی جا چکی ہیں۔

۱۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

۲۔ فرقہ وارانہ ہنگامے اور پولیس کا رویہ

۳۔ ڈبی۔ آئی آر کا بے جا استعمال

۴۔ اردو زبان کو اس کا جائز حق دیا جائے۔

مرکزی بجٹ بابت اپریل ۱۹۷۷ء تا مارچ ۱۹۷۸ء میں اور منظور ہوا۔ متوقع آمدنی

بجٹ ۷۰۰ روپیہ ہے اور متوقع مصارف ۶۵۰,۵۰۰/- ہے۔ اس طرح ۵۰,۵۰۰ روپے

کا متوقع خسارہ ہوتا ہے جو قرضے کو پورا کیا جائے گا۔

اس کے بعد دعا ہے اجتماع برخواست ہوا۔  
محمد یوسف۔ قیوم جماعت اسلامی

## مجلس شوریٰ جماعت اسلامی ہند کی اہم قراردادیں

ملت اسلامیہ ہند کی تعلیمی اور تہذیبی زندگی میں مسلم یونیورسٹی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ علی گڑھ کو ایک اہم مقام حاصل ہے۔ مسلمانان ہند نے اس ادارہ کو عرصہ دراز کی جدوجہد کے بعد قائم کیا تھا اور اس سے ان کی بہت سی تمناؤں اور امنگیوں کو پوری ہو رہی ہیں۔ فطری امر ہے کہ اگر اس ادارے کو کوئی صد مہینے تو پورے ہندوستان کے مسلمان درود کرب محسوس کریں اور ان میں اضطراب کی لہر دوڑ جائے۔

مجلس شوریٰ جماعت اسلامی ہند ضروری سمجھتی ہے کہ حالیہ واقعات پر کیے جانے والے تبصرے وزیر تعلیم کے بیانات اور حکومت کے جاری کردہ آرڈینس کے پیش نظر چند ضروری باتیں سامنے لائی جائیں۔ مسلم یونیورسٹی کے مسلم کیرکٹر کو مسلمانان ہند کے نزدیک اتنی اہمیت حاصل ہے کہ وہ کسی قیمت پر اسے بھروسہ نہ ہونے دیں گے۔ انتہائی ضروری ہے کہ اعلیٰ ترین سطح سے مسلمانوں کو اس بات کی ضمانت دی جائے کہ۔

(الف) مسلم یونیورسٹی کے نام سے لفظ مسلم خارج نہیں کیا جائے گا۔

(ب) اس امر کا اہتمام رکھا جائے گا کہ مسلم یونیورسٹی میں طلبہ اساتذہ انتظامی عملہ اور بورڈوارا کی غالب اکثریت حسب سابق مسلمانوں پر مشتمل رہے۔

(ج) حسب سابق مسلم یونیورسٹی میں دینی اور اخلاقی تعلیم و تربیت کا اور دینیات اسلامی علوم عربی فارسی اور اردو زبان و ادب اور ہندوستان میں مسلم دور کی تاریخ کی تعلیم اور ان علوم میں ریسرچ کا خصوصی اہتمام کیا جاتا رہے گا۔

(د) مسلم یونیورسٹی میں ان روایات کو قائم رکھا جائے گا اور ان کے نشوونما کا اہتمام کیا جائے جو مسلم کلچر کی بقا و ترقی کے لیے ضروری ہیں اور ایسی سرگرمیوں کی ہمت افزائی نہ کی جائے گی جو مسلم کلچر کے منافی ہوں۔

ہمارے نزدیک یونیورسٹی کے مسلم کیرکٹر کے برقرار رہنے کا اس بات پر محبت کچھ انحصار ہے کہ وہاں اساتذہ عہدہ داروں اور انتظامی عملہ میں ایسے افراد مستند و تعداد میں موجود ہوں جو اسلامی اقدار

عقائد پر یقین رکھتے ہوں اور اسلامی اخلاق و کردار کے حامی ہوں۔ یونیورسٹی کے انتظامی عہدوں اور تعلیمی شعبوں پر ایسے عناصر کا چھا جانا جو اسلام سے برگشتہ اور مذہب و اخلاق سے منحرف ہوں۔ یونیورسٹی کے مسلم کیرئرز کی جڑ کھودنے کے مترادف ہے۔

**آرڈی ننس اپس لیا جائے** یونیورسٹیوں کی داخلی آزادی اور خود مختاری اعلیٰ تعلیم کا ایک مسلمہ اصول ہے۔ ایک جمہوری ملک میں اقلیت کی قائم کی ہوئی یونیورسٹی کے لیے یا آزادی صرف ایک تعلیمی مصلحت نہیں بلکہ ایک ناگزیر تہذیبی اور ثقافتی ضرورت بھی ہوتی ہے اس لیے مسلم یونیورسٹی کے نظم و نسق میں حکومت کی بے جا مداخلت کو مسلمان بجا طور پر ایک تعلیمی مصلحت کی خلاف ورزی کے ساتھ ہی اپنی تہذیبی اور تعلیمی آزادی پر بھی حملہ تصور کریں گے۔ دستہ ہند نے اقلیتوں کا یہ حق تسلیم کیا ہے کہ وہ اپنے تعلیمی اداروں کو سرکاری امداد لینے کے باوجود اپنی مرضی کے مطابق چلا سکیں۔ حکومت نے مسلم یونیورسٹی آرڈی ننس نافذ کر کے ایک ایسا اقدام کیا ہے جس سے اس بات کا قوی اندیشہ لاحق ہو گیا ہے کہ مسلم یونیورسٹی کو مسلمان اقلیت اپنے منشاء کے مطابق نہ چلا سکے۔ آرڈی ننس نے یونیورسٹی کورس اور ایگریگیشن کو نسل میں منتخب نمائندوں کے لیے کوئی گنجائش نہیں باقی رکھی ہے۔ ان مجالس کے تمام ارکان کی نامزدگی کا حق حکومت کو دے کر آرڈی ننس نے مسلمان اقلیت کو اس کے ایک دستوری حق سے محروم کر دیا ہے۔

اس آرڈی ننس نے اس چانس کو یونیورسٹی کے عہدہ داران، اساتذہ اور انتظامی عملہ کے ارکان کی برطرفی کے سلسلے میں غیر معمولی اختیارات دے دیے ہیں اور وزیر تعلیم کے حالیہ بیانات کے پیش نظر ان اختیارات کے بے جا استعمال کا قوی اندیشہ بھی پیدا ہو گیا ہے۔ یہ بات عدل و انصاف کے سراسر منافی اور ایک جمہوری ملک میں سخت ناپسندیدہ ہے۔

مسلمان عوام و خواص میں مسلم یونیورسٹی آرڈی ننس کے خلاف غم و غصہ کے جو جذبات پیدا ہو گئے ہیں وہ مذکورہ بالا حقائق کی بنا پر بالکل فطری ہیں۔ اس اضطراب کو دور کر کے ان کا اجماع و بحال کرنے اور عدل و انصاف کا تقاضا پورا کرنے کے لیے ضروری ہے کہ حکومت اس آرڈی ننس کو واپس لے۔

مسلم یونیورسٹی آرڈی ننس کو واپس لینا اس لیے بھی ضروری ہے کہ جن حالیہ واقعات کو اس اقدام کی بنیاد بنا لیا گیا ہے وہ کسی طرح بھی اس کے لیے وجہ حجاز نہیں بن سکتے۔

طلبہ کا طرز عمل: محنت اسلامی ہند کی مجلس شوریٰ ۲۵ اپریل ۱۹۷۷ء کے اس واقعہ کو انتہائی قابل مذمت و نفی

قرار دیتی ہے جس میں مسلم یونیورسٹی کے دانش چاند نواب محل یا درجنگ صاحب کے ساتھ کچھ غیر ذمہ دار اور ناجائز اندیش طلبہ نے نہایت غیر اخلاقی، غیر انسانی اور مذموم سلوک کیا۔ ان کے اس طرز عمل کے پس منظر میں خواہ کتنے ہی قوی اور اشتعال انگیز اسباب کیوں نہ رہے ہوں مگر جن طلبہ نے بھی ایسا کیا ان کے لیے یہ کسی طرح رونا نہ تھا کہ وہ قانون کو اپنے ہاتھ میں لے لیتے اور اپنے اداکاروں کے سب سے بزرگ فرد کے خلاف کسی طرح کا جارحانہ اقدام کر بیٹھتے۔ ایسی ناروا حرکت کر کے انھوں نے یونیورسٹی کی ممتاز روایات کو اس کے مصلح و مقاصد کو اور خود اپنے جائز مطالبات کو بڑا شدید نقصان پہنچایا ہے۔ ہمیں امید ہے کہ وہ اپنی اس حرکت پر صدق دل سے نادم ہوں گے اور اس کی تلافی کے لیے وہ سب کچھ کریں گے جس کا حق اور انسانیت تقاضا کرتے ہیں۔

پولیس فائرنگ  
اسی طرح مجلس شوریٰ پولیس کے اس طرز عمل کو بھی انتہائی نامناسب اور قابل مذمت سمجھتی ہے جو اس نے اس موقع پر اختیار کیا مختلف تحقیقاتی و فوجدانی اس سلسلے میں واقعات کی جو تفصیل بتائی ہے اس کے پیش نظر پولیس نے لامٹی چارج اور پھر آنسو گیس چھوڑنے کے ابتدائی اقدامات کے بغیر بیکانہ فائرنگ کر دی اس لیے یہ فائرنگ واضح طور پر بالکل نامناسب اور غیر ضروری تھی اور اس سے صورت حال کو بگاڑنے کے سوا اور کوئی فائدہ بھی نہیں ہوا۔

حالاتی تحقیقات کی ضرورت  
مسلم یونیورسٹی میں ارباب اختیار اور اساتذہ اور طلبہ کے درمیان ہمیشہ سے جو خوش گوار تعلقات اور اخلاق و اخلاص پر مبنی روابط قائم رہے ہیں ان کو اس افسوسناک حادثے سے جو دھکا لگا ہے وہ انتہائی رنج و افسوس کا باعث ہے لیکن پارلیمنٹ اور یوپی کی مجالس قانون ساز کے مجاہدان پر مشتمل مختلف و فوجدانی یونیورسٹی جا کر ان واقعات کی تحقیق کے بعد جو بیانات دیے ہیں ان کے پیش نظر یہ بات بالکل غلط اور بے بنیاد ہے کہ یہ حملہ طلبہ اور اساتذہ کی کسی سوچ سنجھی سازش کا نتیجہ تھا۔ جو کئی ماہ پہلے سے کی جا رہی تھی، یا اس حملہ کا تعلق نواب صاحب موصوف کے سیاسی موقع، مذہبی مسلک یا ذاتی کردار سے تھا۔ یہ فتنہ انگیز نظریہ یونیورسٹی کے دشمنوں نے یونیورسٹی اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے لیے وضع کیا ہے۔ اسے یونیورسٹی کی داخلی آزادی پر حملہ کی بنیاد نہیں بنایا جاسکتا۔ اگر حکومت کو اس بارے میں کوئی شک ہے تو اس کا حل یہ ہو سکتا ہے کہ اعلیٰ سطح کی عدالتی تحقیقات کرائی جائے تاکہ اس نظریے کا بے بنیاد ہونا واضح ہو سکے۔

ہمارے نزدیک یہ بات انتہائی رنج و افسوس، سخت تعجب اور استغراب کی بات ہے کہ مرکزی وزیر تعلیم بھی مسلم یونیورسٹی کے بدخواہوں کے مفیدانہ پروپیگنڈے کا شکار ہو گئے۔ انھوں نے ۲۵ اپریل کے واقعے سے متعلق پارلیمنٹ کے دونوں ایوانوں میں جو بیان دیا ان کی وزارت کی جانب سے آرڈیمنس کا ”پس منظر“ بیان کیلئے کے لیے جو اعلامیہ شائع کیا گیا اور ڈاکٹر سید محمود صاحب کے خط کے جواب میں انھوں نے جو باتیں لکھی ہیں وہ متعدد وجوہ سے قابل اعتراض اور باعث سبب و افسوس ہیں اور ہم ان کے خلاف پُر زور احتجاج کرتے ہیں۔

ہمارے نزدیک سرسچا گلہ کا یہ دعویٰ کوئی وزن نہیں رکھتا کہ ان کو ۲۵ اپریل کے واقعات اور ان کے اسباب سے متعلق ”حقائق“ کا علم ہے، انہیں اس بات کا کوئی حق نہیں کہ سنی سنائی باتوں اور بے بنیاد دعوؤں کو حقائق کا درجہ دے کر ایسے ناروا اقدامات کریں جن کے ملک و ملت پر گہرے اثرات مرتب ہوں گے۔ انھوں نے کسی تحقیق کے بغیر یونیورسٹی کے عہدہ داران، اساتذہ اور طلبہ پر سنگین الزامات لگا کر اور اس طرح یونیورسٹی کے بدخواہ فرقہ پرست عناصر کے ہاتھوں کو مضبوط کر کے انتہائی غیر دانشمندانہ اور مذموم حرکت کی ہے۔

ان واقعات کے ضمن میں وزیر تعلیم نے یہ اعلان بھی کیا تھا کہ اگر یونیورسٹی کی تحقیقات کے نتائج سے ان کی تشکیلی نہ ہوئی تو وہ مزید تحقیقات کرائیں گے اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ ایسی تحقیقات چاہتے ہیں جو ان کی خواہش کے مطابق نتائج پیش کرے یہ رویہ آمرانہ اور غیر منصفانہ ہے اور ایک جمہوری ملک میں اسے کسی طرح گوارا نہیں کیا جاسکتا۔

یہ بات اب بالکل واضح ہو کر سامنے آگئی ہے کہ سرسچا گلہ مسلم یونیورسٹی کے مسلم کیرئیر کو ختم کرنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ حالیہ واقعات سے پہلے بھی ایک موقع پر وہ پارلیمنٹ میں یہ کہہ چکے ہیں کہ اگر بنارس ہندو یونیورسٹی کے ارباب حل و عقد اس یونیورسٹی کے نام سے لفظ ”ہندو“

نکالنے پر راضی ہو جائیں تو وہ مسلم یونیورسٹی کے نام سے لفظ ”مسلم“ خارج کر دیں گے۔ یہ کہتے وقت انھوں نے اس کا کوئی لحاظ نہیں رکھا تھا کہ نام میں تبدیلی کی یہ تجویز مسلم یونیورسٹی کی متعلقہ جاس میں منظور ہو سکے گی یا نہیں۔ ان کے بیان سے صاف ظاہر ہے کہ وہ مسلم یونیورسٹی کے معاملے میں خود کو مختار مطلق سمجھتے ہیں اور ان اختیارات کو چند طے شدہ مقاصد کے لیے استعمال کرنے کا فیصلہ کر چکے ہیں۔

مسرچھا گلہ لانے اس حزم کا بھی انکار کیا ہے کہ مسلم یونیورسٹی کو ایسے عناصر سے پاک کیا جائے گا جو ان کے بقول "فرق پرست" "قدامت پرست" اور "رجعت پسند" ہیں۔ وزیر تعلیم کو اچھی طرح معلوم ہے کہ فرقہ پرستی کا مفہیم نہ تو قانونی طور پر تعین ہے نہ سیاسی سطح پر ہی اس کی تعین کی جاسکتی ہے۔ اس لیے ان کے لیے یہ کسی طرح مناسب نہ تھا کہ وہ یونیورسٹی پر یہ سہم الزام اتنی بے پروائی سے عائد کر دیتے ایسا کرتے وقت انہیں یہ بھی خیال نہ رہا کہ یونیورسٹی کو فرقہ پرستی کا لازم ٹھہرا کر وہ غیر مسلموں کے ذہن میں اشتعال پیدا کر رہے ہیں اور اس طرح ہندوؤں اور مسلمانوں میں منافرت کی آگ بھڑکا رہے ہیں۔ درآں حالیکہ اس حقیقت کا خیر و مسرچھا گلہ کو بھی اعتراف ہے کہ طلبہ کی یہ تحریک فرقہ وارانہ نہیں بلکہ اس میں ہندو اور مسلم سبھی طلبہ شریک تھے۔

رہے قدامت پرستی اور رجعت پسندی کے الزامات تو جس کسی پر چاہا ایسے الزامات عائد کر کے اسے گردن زدنی ٹھہرا دینا غالباً ہندوستان کے موجودہ اور سابق ارکان حکومت میں سے تنہا مسرچھا گلہ کا کام کا رنامہ ہے۔ اب انھوں نے آرڈیننس کے ذریعہ اپنے عزائم کی تکمیل کے لیے غیر معمولی اختیارات بھی حاصل کر لیے ہیں۔ ان باتوں سے یہی نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ وہ مسلم یونیورسٹی میں ایک خاص طرح کے افراد کا وجود ناپسند کرتے ہیں اور ان کو برے نام دے کر غیر معمولی حالات کی آڑے کر غیر معمولی غلبہ استعمال کر کے یونیورسٹی سے نکالنا چاہتے ہیں۔

ہمارے نزدیک مسرچھا گلہ کو کسی صورت میں بھی اس کا حق نہیں دیا جاسکتا کہ وہ اپنی پسند اور ناپسند کو مسلم یونیورسٹی پر مسلط کرنے کی کوشش کریں۔ ان کے عزائم ملت اسلامیہ کی نظر میں مشکوک و مذموم اور تشویشناک ہیں اور جب تک حکومت ہند ان کو ان عزائم کی تکمیل کے مواقع سے محروم نہ کر دے۔ ہندوستان کے مسلمان سخت اضطراب و بے چینی محسوس کرتے رہیں گے۔ اس اضطراب کے قدرتی نتیجے طور پر حکومت پر سے مسلمانوں کا اعتماد کم سے کم تر ہوتا جا رہا ہے اور ضروری ہے کہ اس اعتماد کو بحال کرنے کے لیے حکومت موثر اقدامات کرے۔

بین الاقوامی دنیا میں ہندوستان کی وسیع انٹلیری کی ساکھ بنانے میں مسلم یونیورسٹی نے اہم حصہ لیا ہے۔ اس کا اپنے مسلم کیرئیر کے ساتھ باقی رہنا اور ترقی کرنا ہندوستان کے غیر فرقہ وارانہ طور حکومت کا ایک بلند نشانہ رہا ہے۔ ایسے نازک مرحلے میں جب ملک میں آنے والے فرقہ وارانہ فتنات سے ساکھ خام

تأثر ہو چکی ہے۔ مسلم یونیورسٹی کو صد سال ساکھ کو اور نیا وہ مجروح کر دے گا۔

مذکورہ بالا حقائق کی بنا پر ہم مطالبہ کرتے ہیں کہ سرسچا گلہ کو مرکزی وزارت تعلیم کے عہدے سے جلد زجلہ برطرف کیا جائے۔ ان کے بیانات، عزائم اور اقدامات سے ملت اسلامیہ کو جو زبردست صدمہ پہنچا ہے اور ان میں جو غم و غصہ پیدا ہو چکا ہے اس کے پیش نظر حکومت ہند کے لیے دانشمندی کی بات ہی ہوگی ی کے ذریعہ وہ مسلمانوں کے زائل ہوتے ہوئے اعتماد اور اپنے سیکولرزم کے دعوے کی ساکھ کو بحال کر سکتی ہے۔

مجلس شوریٰ سمجھتی ہے کہ یونیورسٹی کے حالات کو جلد از جلد معمول پر لانے کا نالا کو معمول پر لایا جائے۔ اہتمام کیا جائے۔ آئندہ تعلیمی سال یونیورسٹی میں حسب معمول داخلے ہونے، علیم و تدریس اور ریسرچ اور یونیورسٹی کی دوسری سرگرمیوں کے مقررہ اوقات پر شروع ہو جانے اور معمول کے مطابق جاری رہنے کا انحصار اس امر پر ہے کہ موجودہ اندیشہ ناک اور غیر متیقن فضا ختم ہو۔ یونیورسٹی و اس سے متعلق افراد پر لازم تر اشیوں کا سلسلہ بند ہو اور جب یونیورسٹی کھلے تو سزائیں دینے اور اخراج کی کارروائیوں سے فضا تہ خراب کی جائے۔

(۲)

## فرقہ وارانہ ہنگامے اور پولیس کا رول

آزادی کے بعد سے لے کر اب تک ایک ہی سال ایسا نہیں گزرا جب کہ فرقہ وارانہ جارحیت نے مسلمانوں کو اپنا نشانہ نہ بنایا ہو چنانچہ اس سال بھی باکی گزرا نہ کو کھپور، گودھرا اور ملک کے بعض دوسرے مقامات پر یہ حادثات رونما ہوئے اور سیکڑوں افراد کو مستقل مصیبت میں مبتلا کر گئے۔

مجلس شوریٰ جماعت اسلامی ہند ان واقعات پر اپنی گہری تشویش ظاہر کرتے ہوئے ارباب حکومت اور انکی تنظیموں کو حسب ذیل امور کی طرف توجہ دلاتی ہے۔

(الف) پچھلے متعدد واقعات سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی ہے کہ ایسے مواقع پر پولیس کا رول اکثر مثبتیر جانبدارانہ طے اور وہ خود فریقین بن کر مسلمانوں کو اپنے ظلم و زیادتی کا نشانہ بناتی رہی ہے۔ بعض اوقات ذمہ داران حکومت نے بھی پولیس کی ان دھاندلیوں کا برملا اعتراف کیا ہے اور ملک کے متعدد ولیدروں نے اس طرف توجہ دلائی ہے۔



اسن وقانون کے محافظین کی یہ قانون شکنی نہ صرف یہ کہ حکومت اور قانون ہر سے عوام کا اعتماد برباد کر رہی ہے بلکہ ناکار کی کی راہیں بھی کھول رہی ہے۔ مجلس شوریٰ ریاستی حکومتوں اور مرکزی حکومت کو بالعموم اور مرکزی وزیر داخلہ کو بالخصوص اس صورت حال کی طرف متوجہ کرنا ضروری سمجھتی ہے اور یہ امید کرتی ہے کہ وہ اس کی اصلاح کے لیے مؤثر اقدامات کریں گے۔

(ب) فرقہ وارانہ ماحذات کا یہ پہلو کسی وضاحت کا محتاج نہیں کہ اس کا نشانہ بننے والے خاندان اقتصاد طور پر تباہ ہو جاتے ہیں اور پھر سے ان کا اپنے پیروں پر کھڑا ہو جانا ان کے لیے تقریباً ناممکن ہوتا ہے۔ پھر اس کے نتیجے میں تعلیمی اور اخلاقی حیثیت سے جو پسماندگی ان خاندانوں میں آتی ہے اس کا اثر مدت دراز تک باقی رہنا یقینی ہے۔

اس لیے مجلس شوریٰ کی نگاہ میں حق و انصاف کا یہ بنیادی تقاضا ہے کہ جو بے گناہ شہری ان ہنگاموں کا شکار ہوتے رہتے ہیں۔ حکومت ان کی آباد کاری کا ذمہ لے۔

(ج) اس بارے میں دو رائیں نہیں ہو سکتیں کہ فرقہ وارانہ امن و آشتی ہمارے ملک کی سب سے بڑی ضرورت ہے، ملک کی حقیقی قوت اس کے ہم کرد و عوام ہیں، مسلمان اس آبادی کا ایک اہم حصہ ہیں۔ ان کی مسلسل بے اطمینانی اور پریشانی کا نتیجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ عرف انہی کا نہیں بلکہ پورے ملک کا ارتقار رک جائے اور اس کی قوتیں اور وسائل و ذرائع ضائع ہوتے رہیں۔

آخر میں مجلس شوریٰ مسلمانان ہند کو تلقین کرتی ہے کہ وہ حالات کی ناساز گاری کے باوجود اللہ پر بھروسہ رکھیں اور اس کی بندگی اور صالح کردار سے اپنی زندگیوں کو آراستہ کریں کیونکہ اللہ کی رضا اور صالح کردار ہی اس طرح کی تمام مشکلات کا مجرب اور کامیاب حل ہے اور اسی کے سہارے مسلمان پچھلے اذوار میں ناکستین حالات کا مقابلہ کر سکے اور اپنے کرد و شمنوں کو اپنا مخلص دوست بنا سکے ہیں۔

مجلس شوریٰ ان شہداء اور مظلومین کے حق میں دعائے خیر کرتی ہے جو حالیہ ہنگاموں کا نشانہ بنے۔  
خدا نے مطلب القلوب سے دعا کرتی ہے کہ وہ اس خونِ ناحق اور مظلومیت کو انسانی ضمیر کو جگا دینے کا ذریعہ بنا دے جس کے نتیجے میں ہمارا ملک فرقہ وارانہ جارحیت سے نجات پاسکے اور یہاں کے تمام باشندے ایک دوسرے سے انسانی بہرہ دہی اور خیر خواہی کا رویہ اختیار کرتے ہوئے ملک کی ترقی و تعمیر و اصلاح میں حصہ لے سکیں۔

## ڈی، آئی، آر کا بے جا استعمال (۳)

آزادی انسان کا پیدائشی اور بنیادی حق ہے اور جرم ثابت کیے بغیر کسی کی آزادی کو سلب کرنا انصاف کا خون کرنے کے مترادف ہے لیکن ہماری حکومت کے منہ کو یہ خون لگ گیا ہے۔ وہ ہنگامی حالت کو بہاد بنا کر ڈی آئی آر کی تلوار کو عوام کی گردنوں پر دھکے دے رہا ہے اور ڈی آئی کی بے بنیاد رپورٹوں سیای رفاقتوں اور مقامی حکام اور پولیس اور سی آئی ڈی کی ذاتی دشمنیوں کی بنیاد پر اس کا انحصار عند استعمال کر رہی ہے۔ یہ صورت حال حق و انصاف ملک کے سیاسی مستقبل اور جمہوریت کے لیے انتہائی خطرناک ہے اور اس لیے مجلس شوریٰ اس کی پرزور مذمت کرتی ہے۔

ڈی، آئی، آر کے ناروا اور اندھا عند استعمال کی گامیاں مثالیں جماعت اسلامی ہند کے کارکنوں کی گرفتاریاں ہیں۔ جماعت اسلامی سے خواہ کسی کو کتنا ہی اختلاف ہو، یہی طرح ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ مجتہد نے کبھی تخریبی سرگرمیوں میں حصہ لیا ہو۔ ملک کے امن و امان کو غارت کرنے کی کبھی کوشش کی ہو، یا کبھی کوئی غیر آئینی رویہ اختیار کیا ہو۔ جماعت اسلامی اپنی تمام سرگرمیوں میں اخلاقی حدود کی پابند ہے اور اپنے نصب العین کے حصول کے لیے اخلاقی پرامن اور تعمیری طریقے ہی اختیار کرتی ہے۔ ایک ایسی جماعت کے کارکنوں کو عدالت سے جرم ثابت کیے بغیر ساہا سال تک گرفتار رکھنا، عدالتی فیصلوں سے مجبور ہو کر رہا کرنے کے غیر ا بعد دوبارہ گرفتار کر لینا، گرفتار شدہ گماں کو رہا کرنے کے بجائے مزید گرفتاریاں کرتے چلے جانا۔ اور پھر ان کو غیر پند شہریوں کی آزادی سلب کرنے کے لیے ڈی آئی آر کا حربہ استعمال کرنا کسی طرح بھی جمہوری و دستور کی حکومت کو زیب نہیں دیتا، حق و انصاف، جمہوریت اور ملک کی سلامتی کے تحفظ کے لیے ضروری ہے کہ اس طرح کے تمام آمرانہ مظالم و اقدامات کو فوراً ختم کیا جائے۔

مجلس شوریٰ کو اس امر پر بھی تشویش ہے کہ نظر بند رفقار کے ساتھ جیلوں میں ناروا سلوک ہو رہا ہے۔ ان میں سے بعض رفقار کو بی گناہ ہی نہیں دی گئی ہے حالانکہ وہ اپنی پوزیشن کے لحاظ سے اس کے مستحق تھے۔ ان میں سے بعض کارکنوں پر تشویشناک طریقے سے دہشت گردانہ کی سمیت تباہ ہو کر رہ گئی ہے اگر حکومت نے ان کی آزادی سے انہیں محروم کیا ہے تو کیا انہیں جمہوریت اور حق و انصاف کا تقاضا یہ بھی ہے کہ ان کی سمیت کے ساتھ لکھا جائے اور انہیں قید و محنت میں مبتلا کر دیا جائے۔

## اردو کو اس کا جائز حق دیا جائے

اردو کے جائز اور منصفانہ مطالبات کو جس طرح مسلسل نظر انداز کیا جا رہا ہے اس میں کانگرس رکنگ کمیٹی کی حادیدہ لسانی قرارداد سے کوئی فرق واقع نہیں ہوا ہے۔ اس لیے مجلس شوریٰ حکومت پر زور مطالبہ کرتی ہے کہ:-

۱۔ اردو کو یوپی بہار، دہلی، پنجاب، بہار، پریش، رحمتان، مدھیہ پریش، آندھرا، بہار، ایشوا و دیگر کی علاقائی زبان تسلیم کرے۔

۲۔ اگر حکومت لسانی قانون نافذ کرنے پر مصروف ہے تو مندرجہ بالا ریاستوں کی حد تک اردو کو لازماً اس میں جگہ دے کیونکہ وہ ان علاقوں کی زبان ہے۔

۳۔ ملک کی باقی تمام ریاستوں میں اردو کی تعلیم کا مناسب بندوبست کرے۔ خصوصاً اردو کی تعلیم کے لیے اساتذہ کے تقرر ان کی ٹریننگ، درسی کتب کی تیاری اور بروقت فراہمی وغیرہ کے سلسلے میں۔

۴۔ اردو کے رسم الخط کو برقرار رکھے۔

۵۔ دستور کی دوسری قومی زبانوں کی طرح اردو کی توسیع و ترقی کا بھی اہتمام کرے۔

حقیقت یہ ہے کہ اردو نہ صرف ملک کی کثیر آبادی کی مادری زبان ہے بلکہ ملک کے گوشے گوشے پر برلی اور سمجھی جاتی ہے اور ہر مذہب و ملت کے لوگ اسے بولتے اور سمجھتے ہیں۔ اس کے نشوونما میں سب کا ہاتھ رہا ہے۔ یہ شمالی اور جنوبی ہند کے مابین رابطہ کی زبان ہے اور اس کے ساتھ نہایت ترقی یافتہ اور ادبی و علمی زبان ہے۔ انصاف اور ملک کے حقیقی مفاد کا تقاضا یہ ہے کہ اسے فروغ دینے اور اس کا جائز مقام دلانے میں بلا لحاظ مذہب و ملت سب لوگ تعاون کریں لیکن مسلمانوں پر خاص طور سے یہ ذمہ داری آتی ہے کیونکہ عربی کے بعد ان کا دینی و تہذیبی سرمایہ سب سے زیادہ اسی زبان میں ہے اس لیے مجلس شوریٰ مسلمانان ہند سے خاص طور پر اس کی توقع کرتی ہے کہ وہ اپنے باپ پر اردو زبان اور اس کے رسم الخط کی تعلیم و ترویج کا پورا پورا اہتمام کریں۔ اس بات کو حکومت کی وعائد لیون نے بھی اس نسل کا اشتہار اپنے دین و تہذیب و تمدن کے لیے ضروری ہے۔

# تنقید و تبصرہ

سنت قرآن کے آئینہ میں شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل سلمیٰ صفات ۳۲ کتابت طبع کاغذ اعلیٰ۔ ناشر: ناظم انجمن اشاعت السنۃ ۳۴۸ جلد ۱ کاغذی

لاہور۔ مغربی پاکستان۔ قیمت فی نسخہ ۲۵ پیسے یکصد میں بیس

پاکستان میں فتنہ قادیانیت اور فتنہ انکار حدیث نے اودھم مچا رکھا ہے۔ فتنہ انکار حدیث، فتنہ قادیانیت سے کم نہیں ہے۔ اس لیے اس کا ڈاڈا اصل میں انکار قرآن سے جاملتا ہے۔ چنانچہ وہاں، پرویز صاحب اس فتنے کے پورے میں قرآن کی بدترین معنوی تخریب کر رہے ہیں، زیر تبصرہ، غلط اس فتنے کی ریخ کنی کے لیے شایع کیا گیا ہے۔ مولانا محمد اسماعیل سلمیٰ امیر جماعت اہل حدیث پاکستان، اہل علم کے درمیان اپنے علم و فضل کے لحاظ سے معوت شخصیت ہیں، انھوں نے اس قیمتی مقالے میں قرآن کی آیات سے سنت کی اہمیت ثابت کی ہے جو شخص قرآن پر غلو کر کے ساتھ ایمان رکھتا اور عقل سے محسوس نہیں ہے وہ سنت کی اہمیت اور اس کی شرعی حیثیت کا انکار نہیں کر سکتا۔ یہ بیانات علامہ سید سلیمان ندوی کی درج ذیل تحریر سے شروع کیا گیا ہے:

جن لوگوں کی نظر مثل و شکل اور ظہور کلام و عقاید اور تالیف و فرق پر ہے وہ آسانی سے اس بات کو مان لیں گے کہ اسلام میں جتنے بدعتی فرقے پیدا ہوئے وہ وہی ہیں جنہوں نے کتاب کو سنت سے یا سنت کو کتاب سے الگ کرنا چاہا۔ خواہ جس نے کتاب کو مانا اور سنت سے انحراف کیا اور اس کے مقابل کے فرقے کتاب کو محض بنا کر چھوڑا اور صرف اپنے ار کے سنت کی پیروی کا دعویٰ کیا۔ اسی طرح معتزلہ نے قرآن کو تبادلہ تسلیم کیا اور حدیث سے انحراف کیا اور راہ راست سے دور ہوئے۔ جو کچھ پہلے مجاہد آج بھی پھیر رہا ہے۔ سید سلیمان

سے احادیث کا فن۔ نا آشتیا یا فن کا تختہ ترشتن بنا ہوا ہے۔ چونکہ ان کے خود ساختہ عقل کے معیار پر جو چیز پوری نہیں اترتی۔ اگر وہ قرآن کی کوئی آیت ہے تو اس کی دوراندہ کار ناول اور اگر حدیث ہے تو اس سے انکار کر کے اپنے ذمہ میں اسلام کے چہرے اس کے خلاف عقل ہونے کا داغ مٹانا چاہتے ہیں، نتیجہ یہ ہے کہ داغ داغ کچھ کچھ کر خدا جاننے اسلام کی صحیح تصویر کے کتنے اجزا مٹا چکے ہیں۔

اس کو نہ میں سید صاحب نے مدیا مجرب دیا ہے۔ یہ پمفلٹ بحیثیت مجموعی بہت خوب ہے اور ہم اس کے مطالعے کی سفارش کرتے ہیں۔ (ع. ق. ۱)

### (بقیہ اشکلات)

۱۱ انتہی نہ۔ ہمارے ساتھ شرطیہ زکوٰۃ میں خود ہمارا وجوب چھوٹا  
نفتا کے ساتھ شرطیہ یہاں تک اگر نصاب ہو تو زکوٰۃ کا وجوب نہ ہوگا۔

جواب کا حاصل یہ ہے کہ مترض نے وجوب کے مقید ہونے اور واجب کے مقید ہونے کا فرق نہ سمجھنے کی وجہ سے یہ اعتراض کیلئے فرق یہ ہے کہ حدود کا وجوب امام کے وجوب کے ساتھ مقید و مشروط نہیں ہے بلکہ مطلق ہے۔ ہاں اقامت حدود کے لیے امام کا وجوب شرط اور موقوف علیہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ مثلاً چوری کی حد قطع ید کا وجوب، وجوب امام کے ساتھ مشروط نہیں ہے کہ اگر امام موجود نہ ہو تو یہ وجوب ساقط ہو جائے، ہاں اس حد کی اقامت تنفیذ وجوب امام کے ساتھ مشروط ہے۔ اگر امام موجود نہ ہو تو کوئی عام آبادی اس حد کو نافذ نہیں کر سکتا اس کو یوں سمجھ جیسا نماز کا وجوب جس کی صحت ادا ہمارت کے ساتھ مشروط ہے۔ اگر ہمارت حاصل نہ ہو تو نماز کا وجوب ساقط نہیں ہوتا۔ ہاں ہمارت کے بغیر نماز صحیح نہ ہوگی۔ معلوم ہوا کہ جس طرح فریضہ صلوٰۃ کی ادائیگی کے لیے ہمارت کی تکمیل واجب ہے اسی طرح فریضہ حدود کی اقامت کے لیے امام کا تقرر واجب ہے بخلاف زکوٰۃ کے۔ ہاں فریضہ زکوٰۃ کے وجوب ہی کو حصوں نصاب کے ساتھ مشروط قرار دیا ہے۔ اگر نصاب موجود ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر موجود نہ ہو تو وجوب ساقط ہوگا۔ جہتی احکام کی شہادت کے ساتھ زکوٰۃ کے ساتھ نہیں ہوتی بلکہ وہ ایک نصاب ہے اور ایک نصاب کے ساتھ ہونا اس جواب سے بھی پوری طرح واضح ہوا کہ اہل السنۃ والجماعہ کے نزدیک فریضہ کے جہتی احکام مثلاً حد و تعزیرات، اسی طرح مطلق ہیں جس طرح نماز کا حکم مطلق ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ای احکام کو مقید کرنے کی کوئی

شرعی دلیل موجود نہیں ہے اب اگر کوئی شخص ان اجتماعی احکام کو مفید قرار دیتا ہے تو وہ ایک بالکل بے دلیل بات کہتا اور اہل السنۃ والجماعہ کے متفقہ مسلک کے خلاف مسلک اختیار کرتا ہے۔

کیا ہم اقامتِ صلوٰۃ کی تکمیل کر رہے ہیں؟ حد تک بھی ان کی تعمیل نہیں کر سکتے لیکن جن فرائض کو ادا کر کے ہم میں سے بہت سے افراد مطمئن ہو بیٹھے ہیں۔ ان کی خدمت میں گزارش ہے کہ شرعی نقطہ نظر سے ہمارے روزے اور ہماری نمازیں بھی مکمل نہیں ہیں اس لیے کہ علمائے امت نے امام مسلمین کے فرائض کی فہرست میں ارکانِ اربعہ کی اقامت کو بھی داخل کیا ہے۔ کسی کتاب میں اقامتِ لجمۃ والا حیا و واخذ الصلوات (جمعہ اور عیدین کی اقامت اور زکوٰۃ کی تحصیل) کے الفاظ آئے ہیں اور کسی میں اقامتِ ارکانِ الاسلام کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ احادیث میں آئے ہے کہ جب تک امام اقامتِ صلوٰۃ کرتا رہے اس کے خلاف بغاوت صحیح نہیں معلوم ہوا کہ اقامتِ صلوٰۃ امام کے اہم فرائض میں سے ایک فریضہ ہے۔

ارکانِ اسلام کی اقامت کا مطلب یہ ہے کہ ائمہ صلوٰۃ، تحصیلِ زکوٰۃ اور امیر الحج کا تقرر اسی طرح وصال کے روزوں اور عیدین کی نماز کے لیے رویت ہلال کی شہادت قبول کرنے والے قاضیوں کا تقرر امام خود دیا اپنے نائبین کے ذریعہ کرے گا اور یہی تقرر شرعاً صحیح ہو گا۔

اس تفصیل سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ جو لوگ ارکانِ اربعہ کو ہر سبب سے محض انفرادی احکام کا رجمہ دیتے ہیں۔ ان کا خیال صحیح نہیں ہے۔ دوسری یہ کہ آج ہم جن اماموں کے پیچھے نمازیں ادا کر رہے ہیں اور جن فقہیوں کے فتوؤں پر روزے رکھ رہے ہیں یہ ان فرائض کو ادا کرنے کی اہلی نہیں بلکہ اہلِ دینی اور کامل نہیں بلکہ ناقص مکمل ہے۔ خلافت کا اقتدار صرف اقامتِ حدود ہی کے لیے ضروری نہیں ہے بلکہ اقامتِ ارکانِ اربعہ کی تکمیل کے لیے بھی ضروری ہے جو لوگ اطلاقِ کلمۃ اللہ اور غلبۃ اسلام کی جدوجہد سے الگ رہ کر اپنی نمازوں اور روزوں کو مکمل سمجھ رہے ہیں اور اس پر مطمئن ہیں انہیں غور کرنا چاہیے کہ ان کو یہ اطمینان صحیح ہے یا غلط۔

بغیۃ اللہ کی آخری کتاب یہ الفاظ ہر زبان گوے پرے معنی میں استعمال نہیں کیے ہوں گے جو اخلاق کے خلاف آئے ہوں بلکہ یقیناً یہاں ان کا استعمال اعلیٰ مقصد کے لیے ہوا ہے تو کیا عینک آتنا ہی کر بیٹ جتنا کہ انسانی ادب پر

کو دیا جاسکتا ہے۔ یہ حضرات خدا کو نہیں دے سکتے، کہ اس نے اپنے "آسمانی ادب" میں ان الفاظ کو زبانی پستیوں کے ساتھ استعمال نہیں کیا ہے بلکہ وہ یقیناً عورت اور شراب سے تعلق رکھنے والی ان تمام جہنی قربانیوں کے حصے میں جو خدا کے لیے دی گئیں۔ ایک ایسی عورت کا وعدہ کر رہا ہے جس میں دنیا کی عورت کی ہر خوبی سے بڑی خوبی تو ہوگی مگر اس کی کوئی برائی اس میں موجود نہ ہوگی اور یہ کہ وہ ایک ایسی شراب کا ذکر کر رہا ہے جس کے پاک اور صاف اثرات میں دنیا کے گندے نشے کا نام و نشان تک نہ ہوگا۔

سننے کی بات ہے کہ جو خدا جنت کا خالق ہے وہی اس دنیا کا بھی خالق ہے۔ تو کیا اس نے اس دنیا میں ہمارے لیے ایک پاکیزہ مرد اور پاکیزہ عورت کو سب سے بڑی نعمت نہیں بنایا جس سے ہم بڑے شوق جاذب سکون زندگی حاصل کرتے ہیں اور کیا اس نے اس دنیا میں ہمیں محبت کی وہ دولت نہیں دی جو ہمیں جی جان سے پیاری ہے۔ اس کے بعد اوی آخر خدا کا شکر کیوں نہ ادا کرے کہ اس نے جنت کو بھی ہماری ان پسندیدہ ترین نعمتوں سے بھی بڑی نعمتوں سے سجایا ہے۔ رہی یہ تشویش کہ بہت سی عورتوں کی موجودگی میں خبیثوں کی بیویوں پر کیا گزرے گی تو خدا کا وعدہ ہے کہ جنتی مردوں اور جنتی عورتوں دونوں کے لیے وہاں نہ کوئی غم ہوگا اور نہ کوئی خوف۔ جو خدا اس دنیا میں عورت کے اندر ایک خاص رشک کی قوت پیدا کر سکتا ہے وہی خدا کیا اس دنیا میں اس قوت کو الٹ نہیں سکتا؟ خود اس دنیا میں اس کی ایک کٹی ہوئی مثال موجود ہے کہ مرد اور عورت کے درمیان جس محبت میں رشک کوٹ کوٹ کوٹھڑا ہوتا ہے کس طرح وہی رشک خدا کی محبت میں جا کر بالکل الٹ کر رہ جاتا ہے۔ اس دنیا میں خدا سے محبت کرنے والے ہر شخص کی یہ آرزو ہوتی ہے کہ ساری دنیا کے لوگ اسی ایک خدا سے محبت کرنے لگ جائیں جس سے اسے خود محبت ہے۔ ایسا چاہتے اور سوچتے ہوئے ایک مومن کو رشک اور رقابت کے بجائے خوشی اور انتہائی خوشی حاصل ہوتی ہے۔

(باقی)

## اسلامی امتحانات

۱۹۶۵ء میں دوبارہ ————— جون کے بعد دسمبر میں

قواعد و نصاب اور پرانے پرچے مفت طلب فرمائیے۔

مسٹر بیڑی، امتحانات اچھا اور (بھوپال) ایم پی

ہر علم کے استاد کی طرف سے اس کتاب کو زیادہ سے زیادہ پھیلنے کے لئے  
 ہر ممکن کوشش کی جارہی ہے اور اس کے لئے ہر ممکن کوشش کی جارہی ہے  
 اس کتاب کی ہر کپی جمعہ اور تمام اہم مسائل کے ساتھ ہی اس کے نصاب  
 کے ساتھ ساتھ دی گئی ہے۔  
 اس کتاب کے ساتھ ساتھ ہر کپی جمعہ اور تمام اہم مسائل کے ساتھ ہی اس کے نصاب  
 کے ساتھ ساتھ دی گئی ہے۔  
 اس کتاب کے ساتھ ساتھ ہر کپی جمعہ اور تمام اہم مسائل کے ساتھ ہی اس کے نصاب  
 کے ساتھ ساتھ دی گئی ہے۔

### جلد اول

الفبا ..... الانعام

مطبوعہ مع ۱۲/- روپے

### جلد دوم

حروف ..... بنی اسرائیل

مطبوعہ مع ۱۵/- روپے

### جلد سوم

کتاب ..... ۱۷/- روپے

مطبوعہ مع ۱۷/- روپے



ہندی میں سہرت ہالک کے بعد

اسلامی مملکت کے خلیفہ اول حضرت ابو بکر  
کی مکمل سوانح حیات

## ✽ حضرت ابوبکر ✽

— مولف —

کوثر یزدانی

قیمت — 90 روپے

امدادی اسلامی تاریخ — مجسمے کے لئے مسلمانوں اور غیر مسلمانوں دونوں  
کے لئے اعلیٰ معیار اور کارآمد کتاب —

★ عام فہم ★ موثر انداز بیان ★ بیش قیمت مواد

خود بھی پڑھائیے دوسروں کو بھی پڑھائیے

منیجر مکتبہ زندگی و کائنات رامپور - یو پی

ماہنامہ

# زندگی

رام پور، یوپی

۶۰ پیسے

سالانہ چھ روپے

## لائق مطالعہ کتابیں

تجدید و احیائے دین - یہ کتاب تجدید اسلام کے سلسلہ پر تاریخی اور  
 اصولی بحث و اسیسوں سب سے پہلے اسلام اور حاکمہ عالی اصولی تھیں کا جائزہ لیا  
 گیا ہے یہ تجدید کی حقیقت مجدد کی تعریف اور مجدد کے کام کی وضاحت تھیں  
 کی گئی ہے اس کے بعد مجدد دین کے تجدید کارناموں پر نظر کیا گیا ہے۔ جنہیں  
 لے تاریخ اسلام پر ایسا ایک مستقل اثر چھوڑا ہے مجدد دین کی فہرست عمر بن  
 عبدالمطلب سے شروع ہو کر حضرت سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید پر ختم ہوئی ہے۔  
 از مولانا ابو الہادی مودودی۔ - نو سو ایک روپیہ بچاس پوسہ

مسئله قومیت — مغرب میں قومیت اور قوم پرستی Nationalism کا جو مفہوم ہے وہی مغرب میں ملوث ہے۔ یہی مقولہ ہوا ہے مگر اسلام اس قوم پرستی کا قطعی مخالف ہے اس کتاب میں اس مسئلہ کی پوری وضاحت کر دی گئی ہے۔  
از مولانا ابو الاعلیٰ سودرودی — قومیت ایک دیوہ ۷۰: ۷۰

حقیقت شرک - اس رسالہ میں یہ واضح کیا گیا ہے کہ انسان ہی طاعتِ توحید  
 کے شرک کی علامتیں مٹانے اور دوسری کمزوریوں کو دھت کرنے کے لائق ہے  
 حال ہی میں -  
 از مولانا ابوالحسن علی Nadwi - تیسری بار

دین حق۔ اس مقالہ میں مولانا مودودی نے ثابت کیا ہے کہ اسلام ہی اللہ کے رسولک قابل قبول دین ہے۔  
 —  
 صفحہ ۳۷ پیر

شہادت حق۔ اس رسالہ میں امت مسلمہ کو اس کے مقصد و وجود کا احساس دلایا گیا ہے۔  
از ابو الاعلیٰ مودودی — قسط ۳۱: ۲۰۰۰

— 426 —

منہجر مکتبہ زندگی و کائناتی . رامپور - یو۔ پی

# زندگی

جمادی الاخریٰ ۱۳۷۵  
اکتوبر ۱۹۹۵ء

جلد ۱ - ۳۵  
شمارہ ۱ - ۴

مڈل سٹوڈنٹ احمد ناز

۲

سید احمد قادری

اشتغالات

مقالات

۹

جناب شمس نوید عثمانی

اللہ کی آخری کتاب

جناب سلطان مین ایم اے  
پروفیسر عجیبہ صدیقی

بودہ مذہب میں جنت و جہنم کی تفصیل  
قتل ناحق

تراجم و اقتباسات

۴۰

زڈاے سیری

مسلم انفرادیت کو ختم کرنے کی روکی تدبیریں

اخبار و افکار

ادارہ

ذرات پات کی لعنت

قیم جہمت اسلامی ہند

سالانہ رپورٹ جماعت اسلامی ہند

ع - ق - ث

تنقید و تبصرہ

مینجر زندگی رام پور - بی۔ پی

• خط و کتابت و ارسال ذرا پتہ

• ذرا سالانہ - محمد رجب - شش ماہی - تین روپیہ - فی پرچہ - ۱۰ پیسے

• ٹاکس فیس - بارہ ٹنگہ شکل پوشل آرڈر

ایک جماعت اسلامی ہند کی ذرا سالانہ کا نام ہے۔ ہر سال اس کا ایک شمارہ نکلتا ہے۔ ہر شمارہ ۱۰ پیسے کا ہے۔ ہر شمارہ ۱۰ پیسے کا ہے۔ ہر شمارہ ۱۰ پیسے کا ہے۔

# اشکالات

سید احمد قادری

بعض لوگ ایسا سمجھ سکتے ہیں کہ جب تک ہم خلافت علیٰ ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونے کی صورت منہج النبوة یا اسلامی حکومت بالفعل قائم نہ کر دیں اس وقت تک اقامت دین کی ذمہ داری سے عہدہ برآ نہیں ہو سکتے۔ ہندستان میں غیر مسلموں کی اکثریت ہے اور یہاں بالفعل اسلامی حکومت قائم نہیں ہو سکتی اس لیے ہم اس فریضے کے مکلف نہیں ہیں لیکن ایسا سمجھنا دین کے ایک سلسلہ اصول سے غفلت کا نتیجہ ہو گا۔ وہ سلسلہ اصول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر حکم کے سلسلے میں بندے کی اصل ذمہ داری یہ قرار دی ہے کہ وہ اسے انجام دینے کی سعی کرے اور اس سعی میں اپنی حد استطاعت تک کوتاہی نہ کرے۔ اگر اس نے سعی کر لی تو اپنی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو گیا۔ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ انسان جب تک کسی حکم کی تعمیل میں کامیاب نہ ہو جائے اور بالفعل اس پر عمل نہ کرے اس وقت تک وہ اپنی ذمہ داری سے عہدہ برآ نہیں ہو سکتا۔ انہیں اپنے خیال کی تصحیح کر لینی چاہیے۔ اس اصول کو دین کا ایک دوسرے سلسلہ اصول سے تقویت ملتی ہے اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر انسان پر اتنی ہی ذمہ داری عائد کرتا ہے جو اس کی حد استطاعت کے اندر ہو وہ کسی پر کوئی ایسا بوجھ نہیں ڈالتا جسے وہ اٹھا نہ سکے۔

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وِزْرَہَا

اللہ تعالیٰ ہر نفس پر اتنی ہی ذمہ داری

ڈالتا ہے جو اس کی استطاعت میں ہو۔

وَمُسْعِفًا (بقرہ زیم)

اس اصول سے دو باتیں واضح ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ کوئی انسان کسی ایسے حکم کا مکلف نہیں ہے جو اس کی طاقت سے باہر ہو۔ دوسری یہ کہ جس حکم کا وہ مکلف ہے اس میں بھی اس کی ذمہ داری اسی حد تک ہے

جو اس کے مقدور کے اندر ہو۔ اللہ کا تقویٰ تمام دینی احکام کی روح ہے اور اَتَّقُوا اللَّهَ (اللہ کا تقویٰ اختیار کرو) کے حکم سے قرآن بھرا ہوا ہے لیکن اس کی اور جامع حکم کی تحصیل کا مطالبہ بھی بندے کی استطاعت کے اندر ہی ہے۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ (تغابن ۲۰)  
پس (اے مسلمانو!) جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو۔

اگر مومن اپنی استطاعت کی حد تک تقویٰ اختیار کر لے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس نے تقویٰ کا حق ادا کر دیا۔ یہی بات ہے جو سورہ آل عمران میں بھی گئی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ (آل عمران ۱۱۱)  
اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو جیسا کہ حق ہے دُنے کا۔

ظاہر ہے کسی کے حق کی ادائیگی استطاعت کے اندر ہی ممکن ہے اس سے باہر نہیں۔ جزوی احکام میں بھی بندے کی مزید سعی و تسبیح کے لیے اللہ تعالیٰ نے استطاعت کی قیدیں لگائی ہیں مثلاً فرمایا گیا ہے۔  
وَاحِذُوا زُكُومَ مَا اسْتَطَعْتُمْ  
مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ  
اور دشمنوں سے مقابلہ کے لیے جس قدر تم سے ہو سکے قوت اور تیار بندے رہو  
گھوڑے ہتھیار رکھو  
انفال ۲۵

جب فرضیت ج کا حکم نازل ہوا تو اس میں بھی استطاعت کی قید لگائی گئی۔

وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا (آل بقرہ ۱۲۵)  
اور لوگوں پر فرض ہے کہ وہ خدا کے لیے خانہ کعبہ کعبہ کو حج میں لے جائیں جو وہاں تک پہنچنے کی استطاعت رکھیں  
اسی طرح مطلقہ بیوی کی رہائش کے لیے گھر بھیا کرنے اور بچے کی پرورش کا خرچ برداشت کر فکے احکام دیتے ہوئے کہا گیا ہے۔

أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ دُجَىٰ كُمْ (انطلاق ۱)  
مطلقہ عورتوں کو (عدت کیلئے) اپنے مقدور کے مطابق وہیں رکھو جہاں تم خود رہو  
لِيُفِضَ إِلَيْكُمْ مِنْ فَضْلِهِ  
وَمَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ  
جس کو بدست ہوا اس کو چاہیے کہ اپنی وسعت کے مطابق خرچ کرے اور جس کی آمدنی

فَلْيُتْلِمْ وَمَا تَأْتَا اللَّهُ لَا  
يُكَلِّمُهُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا  
أَتَا مَا (اطلاقاً)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنے احکام میں اسی اصول کی توضیح کی ہے۔

ثَبَّتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
إِذَا أَمَرَ كُفْرًا مَرَدًّا قَاتُوا مِنْهُ مَا  
اسْتَطَعْتُمْ وَمَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوا

صحابہ کرام سے سب و طاعت کی بیعت لینے وقت حضور انبی طرف سے یہ ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ  
سب و طاعت کا یہ معاہدہ تمہاری استطاعت کے اندر ہے اس سے باہر نہیں

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا نَبَايِعُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فَيَقُولُ لَنَا  
فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ

(ترمذی، ابواب سیر)

أَمِيمَةً بَيْنَكُمْ رُفِيقَةً تَقُولُ بَيْنَكُمْ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
نُسُوتِهِ فَقَالَ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ  
وَأَطَقْتُمْ فَلَمْ يَكُنْ أَلْفًا وَرَسُولُهُ أَرْحَمُ  
بِنَا مِنَّا يَا نَفْسَانَا

(ترمذی، ابواب سیر)

کتاب و سنت کے ان خصوصوں نے بندہ مومن کے دل میں یہ اطمینان پیدا کر دیا کہ اللہ و رسول کی

طرف سے اس کو ایسے امر کا مکلف نہیں بنایا جائے گا جو اس کی طاقت سے باہر ہو۔ نیز یہ کہ وہ جس امر کا بھی مکلف بنایا جائے گا اس کی انجام دہی میں اس کی حد استطاعت کا لحاظ رکھا جائے گا۔

کچھ شرعی فرائض ایسے ہیں جن کا تعلق مکلف و مامور انسان کی اپنی ذات سے ہوتا ہے یعنی وہ بذات خود مامور ہوتا ہے کہ ان پر عمل کر کے انہیں بروئے کار لائے اور فریضت کی عائد کردہ ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہو۔ مثال کے طور پر فریضہ صلوٰۃ کو سامنے رکھیے اس فریضہ کو ادا کرنے کے لیے سب سے پہلی چیز جو کسی مامور پر واجب ہوتی ہے۔ یہ ہے کہ وہ ادا کرنے کا اہتمام ادا کر کے لیے سعی کرے۔ اگر اس نے سعی کر لی اور کسی ایسے مانع کی وجہ سے نماز ادا نہ کر سکا جس پر اسے تابو نہ تھا تو اس کی ذمہ داری پوری ہو گئی اور وہ آخرت کی باز پرس سے بچ گیا۔ فرض کیجیے کوئی مسلمان کسی وقت کی نماز کا پورا اہتمام کو کے جماعت سے نماز ادا کرنے کے لیے گھر سے روانہ ہوا اور راستے میں کسی حادثے کا شکار ہو کر دنیا سے رخصت ہو گیا۔ اس صورت میں نہ صرف یہ کہ وہ اپنی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو گیا بلکہ اس وقت کی نماز کا اجر بھی اسے مل گیا حالانکہ بالفعل اس نے وہ نماز نہیں پڑھی۔ دوسری چیز یہ کہ فریضہ صلوٰۃ کو جس حد تک ادا کرنے کی اس میں استطاعت ہوگی اسی حد تک وہ مکلف ہوگا۔ اگر وہ گھر سے ہو کر نماز ادا نہیں کر سکتا۔ تو بیٹھ کر ادا کرے گا اور بیٹھ کر بھی ادا نہیں کر سکتا۔ تو لیٹ کر اشاروں سے ادا کرنے کا مکلف ہوگا۔ سعی و کوشش کے بعد ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو جائے اور مستحق اجر ہونے کی صراحت ذیل کی آیت میں ہے۔

ذَمِّنْ قُلُوبَهُمْ حَتَّىٰ تَسْمَعَ تَخَالُفَ بَيْنَ أَهْلِهِ  
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ تَمَّتْ دِينُ وَهُوَ  
الْمُؤْمِنُ فَخُذْ وَأَجُزْكَ عَلَى اللَّهِ

اور ہوشی نگہتا ہے اپنے گھر سے اشد

کی طرف ہجرت کے ارادے سے پھر (ماتے میں)

اسے صحت آجاتی ہے تو اس کا اجر اللہ کے یہاں

(النساء ۱۳) ثابت ہو گیا۔

روایتیں آتی ہیں کہ ایک صحابی تھے سے ہجرت کے لیے مدینے جانے کے لیے اپنے گھر سے نکلے لیکن ابھی قحطی ہی دور گئے تھے کہ مقام تنعم میں ان کا انتقال ہو گیا۔ جب مدینے اس کی خبر پہنچی تو صحابہ نے کہا لا شئ وہ مدینے پہنچ کر مہلتے تو انہیں پوچھا ابراہیم اس کے بعد مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی اور اس نے واضح کر دیا کہ انہیں جہاں پہلے گیا۔ پورا اجر ملنے کی وجہ سے ہو سکتی ہے کہ انہوں نے اپنی ذمہ داری پوری



کر لی تھی۔ احادیثِ رسول نے توضیح کر دی ہے کہ یہ حکم صرف ہجرت کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من خرج حاجاً فمات کتب لہ اجر الحاجۃ الی یوم القیمۃ ومن خرج معتمراً فمات کتب لہ اجر المعتمر الی یوم القیمۃ ومن خرج غازیاً فمات کتب لہ اجر الغازی الی یوم القیمۃ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو (مسلمان) حج کے ارادے سے نکلا پھر راستے میں مر گیا تو اس کے لیے قیامت تک حج کرنے والے کا اجر لکھا جاتا رہے گا اور جو عمرہ کے ارادے سے نکلا پھر مر گیا تو اس کے لیے قیامت تک عمرہ کرنے والے کا اجر لکھا جاتا رہے گا اور جو اللہ کی راہ میں لڑنے کے لیے نکلا اور مر گیا تو اس کے لیے قیامت تک غازی کا اجر لکھا جاتا رہے گا۔

(الترغیب والترہیب بحوالہ ابوی)

امام بخاری اور امام مسلم نے ذیل کی حدیث روایت کی ہے :-

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال بینا رجل واقف مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرفة اذ وقع عن داحلۃ فاقعصته فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغسلوه بماء وسدر وکفنیوہ بشوبیہ ولا تخمروا راسہ ولا تحذطوہ فانہ یبعث یوم القیمۃ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ایک شخص میدان عرفات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے اونٹ پر سوار تھے کہ اچانک وہ اپنے اونٹ سے گر گئے اور اونٹ نے ان کی گردن توڑ دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو پانی اور بری سے غسل دو اور انہیں کے دونوں کپڑوں کا کفن بناؤ اور ان کا سر نہ ڈھانکنا اور نہ انہیں خوشبو لگاؤ ان کے لیے قیامت کے دن تلبیہ (لیک لیک) پڑھتے ہوئے اٹھائے جائیں

(الترغیب والترہیب بحوالہ بخاری و مسلم)

سورۃ النسا کی مذکورہ بالا آیت اور احادیث کی توضیح نے جو مہتمم بالشانِ اصول ہمیں دیا ہے وہ یہ

کہ اللہ و رسول کے کسی حکم پر عمل کرنے کی مخلصانہ نیت اور اس کے لیے جدوجہد و ذمہ داری کے اس بوجھ کو ہٹا دیتی ہے جو اس حکم نے انسان کے کندھے پر رکھا تھا۔ مانع کی وجہ سے بافضل اس حکم کی عدم تعمیل کے باوجود وہ خدا کے سامنے سرخ رو اور اس اجر کا مستحق ہو جاتا ہے جو اس حکم پر عمل کرنے والوں کے لیے مہیا کیا گیا ہے۔

بات واضح ہو چکی ہے لیکن اقامت دین کے نصب العین سے اس کا گہرا تعلق ہے اس لیے اس کی مزید توضیح مقصود ہے۔ حج اور ہجرت کی گزشتہ مثالوں میں ان اعمال سے مانع موت ہوئی ہے۔ موت ایک ایسی چیز ہے جس پر انسان کی عدم قدرت بالکل واضح ہے۔ شبہ یہ ہو سکتا ہے کہ شاید کسی دوسرے مانع کا یہ حکم نہ ہو۔ اور جو اصول بیان کیا گیا ہے اس سے یہ شبہ دور ہو جانا چاہیے لیکن احکام شرع میں ایسی خصوصیات مثالیں بھی موجود ہیں جو اس شبہ کو بالکل ختم کر دیتی ہیں۔

قتال فی سبیل اللہ کو دین میں جو اہمیت حاصل ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں۔ امام وقت کی طرف سے اگر غیر عام ہو جائے تو ہر مانع اور تندرست مسلمان پر جہاد میں شرکت واجب ہو جاتی ہے۔ اس صورت حال میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو تندرست ہیں اور جہاد میں شرکت کر سکتے ہیں وہ دلوں کے پورے دلوں کے ساتھ شریک بھی ہونا چاہتے ہیں لیکن شرکت کے لیے سامان کی ضرورت ہے اور سامان ان کے پاس نہیں ہے وہ دوزخ میں جاتے ہیں کہ خود اس کا انتظام کر لیں لیکن وہ اپنے مال میں اس کی گنجائش نہیں پاتے وہ دوڑے ہوئے امام کے پاس جاتے ہیں کہ بیت المال سے ان کی مدد کی جائے لیکن بیت المال بھی خالی ہے۔ وہ اب کیا کریں بے بس ہو کر رو رہے ہوئے اپنے گھر وں کو واپس جاتے ہیں اور غزوے میں شریک نہیں ہوتے۔ ایسے افراد کا کیا حکم ہے؟ شرکت جہاد کی ذمہ داری ان سے ساقط ہوتی یا نہیں؟ اس غزوے کے اجر میں وہ شریک ہوتے یا نہیں؟ کتاب و سنت دونوں میں اس کی تصریح موجود ہے کہ ان کی مخلصانہ نیت اور سعی و کوشش نے نہ صرف یہ کہ شرکت جہاد کی ذمہ داری ختم کی بلکہ انہیں اجر میں بھی حصہ دار بنا دیا۔ سورہ توبہ کی آیت پڑھیے۔ اس میں وہی نقشہ کھینچا گیا ہے جو اوپر گزرا اس آیت نے ایسے لوگوں کو الزام سے بری قرار دیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خوش خبری سنائی ہے کہ وہ جہاد کے اجر میں شریک ہوئے بلکہ حضور کے الفاظ تو یہ ہیں کہ میں نے تم کو قیام کے باوجود وہ سفر جہاد کے ہر مرحلے میں مجاہدین کے ساتھ رہے معلوم ہوا کہ مخلصانہ نیت اور کوشش کے بعد موت سے کم درجہ کا مانع بھی انسان کے سر سے ذمہ داری کا بوجھ

ہٹا دینا اور اسے اجر کا مستحق بنا دینا ہے۔

کچھ شرعی فرائض ایسے ہیں جن کا تعلق دوسروں کے ساتھ ہوتا ہے۔ ایسی ذمہ داریوں میں یہ بات اہم و واضح ہے کہ ان کا مقصد جدوجہد اور سعی و کوشش کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ وہاں ماموں کی ذمہ داری سے یہ ہوتی ہی نہیں کہ وہ اس چیز کو وجود میں لے آئے بلکہ صرف یہ ہوتی ہے کہ اسے وجود میں لانے کی سعی کرے اس کی واضح مثال اللہ کا یہ حکم ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا (التحریم)

کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ۔

یہ آیت دونوں قسم کے احکام کی جامع ہے ایک کا تعلق انسان کی اپنی ذات سے ہے اور ایک کا تعلق دوسروں سے ہے۔ ہم یہاں اب دوسری قسم کے احکام سے بحث کر رہے ہیں۔ یہ آیت ہر مسلمان کو اس کا بھی مکلف قرار دیتی ہے کہ وہ اپنی بیوی اور اپنی اولاد کو بھی جہنم کی آگ سے بچائے۔ سوچئے۔ اس تکلیف اور اس ذمہ داری کا مطلب کیا ہو سکتا ہے؟ کیا اس کا یہ مطلب لیا جاسکتا ہے کہ اللہ نے ہر مسلمان کو ذرا قرار دیا ہے کہ وہ اپنی بیوی اور اولاد اور گھر کے دوسرے لوگوں کے دلوں میں ہدایت کا نور ڈال دے۔ انہیں خدا کا فراں بردار بنا دے اور ہر حال انہیں خدا کی نافرمانیوں سے روک دے۔ ظاہر ہے کہ یہ مطلب نہیں لیا جاسکتا کیونکہ یہ ذمہ داری تو اللہ نے اپنے رسولوں پر بھی نہیں ڈالی۔ عام مسلمانوں کو وہ اس کا مکلف کیسے قرار دے سکتا ہے حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا اور ان کی بیوی دونوں ہی خدا کی نافرمانی پر اٹے رہے اور عذاب الہی میں غرق ہوئے حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی بغاوت پر جھی رہی اور خدا کے عذاب میں گرفتار ہوئی۔

جب یہ مطلب نہیں ہو سکتا تو پھر اس ذمہ داری کا مقصد کیا ہے؟ اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ ہر مسلمان پر اپنی بیوی بچوں اور گھر کے دوسرے افراد کی اصلاح کے لیے سعی و جدوجہد کرنی ہے وہ اس بات کا ذمہ دار ہے کہ اپنی وصیت کے اندر ان کی اچھی تعلیم و تربیت کا بندوبست کرے۔ یہی ہم نہیں ابھارتا ہے

# اللہ کی آخری کتاب

(قسط ۲)

(جناب شمس نوید عثمانی)

۱۔ قرآن اور رسول کا خالص انسانی تصور وہ بالکل الگ اور اونچا تر آگے ہے کہ خدا کا پیغام لانے والے رسول کا خالص موجدانہ تصور پیش کیا ہے۔ قرآن وہ تہلی کتاب ہے جو اپنے لائے ہوئے رسول کو خدا، خدا کا بیٹا، دیوتا یا اوتار ثابت کرنے کی کوئی کوشش تو کیا کرتی ہوئے نہ شورش سے یہ احراز کرتی ہے کہ محمد ایک آدمی ہیں تمہارے جیسے آدمی بس فرق یہ ہے کہ ان کے پاس خدا کا فرشتہ خدا کا پیغام لے کر آتا ہے۔ اس کا شخص ہی اصرار نہیں کہ محمد ایک آدمی ہیں بلکہ بھی کہ آدمیوں کی ہدایت کے لیے رسول کو آدمی ہونا ہی چاہیے جو آدمی کے جذبات اور کمزوریوں سے خود بھی واقف ہو اور اس کے باوجود خدا کے اس دین پر چل کر دکھائے جس پر چلنے کی وجہ سے عام انسانوں کو اللہ کی تمام کمزوریوں کے ہوتے ہوئے دی جا رہی ہے۔ مگر خدا یا انسان سے بلند تر کوئی مخلوق رسول بنا کر بھیج دی جائے اور وہ خدا کے احکام پر چل کر بھی دکھائے تو یہ ممکن نہیں کہ خدا کی عزت سے کمرے ہو کر یہ کہہ سکتا ہے کہ مجھ جیسے کمزور آدمی کے لیے ان احکام پر چلنا ممکن ہی کہاں تھا؟

کہہ کہیں آدمی ہیں تمہاری طرح

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

(بس فرق یہ کہ میرے پاس ہی آتی ہے کتاب)

يُوحِي إِلَيْنَا إِلَهُكُمْ إِلَهُ إِلَهُكُمْ

موجود نہیں ایک ہی صوبہ ہے۔ (کہتے)

قُلْ هُوَ إِلَهُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّسُلِ وَإِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ

قرآن کا کلمہ ہے کہ جس کوئی اصل آیا تو مذاق انسانے والوں نے یہ مذاق اڑایا کہ اسے یہ

کیسا سول ہے جو آدمی ہے۔ ہماری طرح کھانا پیتا اور باتا میں کام دھام کے لیے گھومتا پھرتا ہے۔ اس کے بتاتے ہیں ان ہی لوگوں نے اس کو خدا یا دیوتا بنایا جس کو جیتے جی وہ خدا کا رسول بھی ماننے کو تیار نہ تھے۔ یہاں سے یہ اندازہ لگانا بہت آسان ہو جاتا ہے کہ بعض دوسرے مذاہب میں رسالت کا عقیدہ نہایت اور اوتار واد کے عقیدے میں کیوں اور کیسے تبدیل ہوا اور یہ کہ قرآن میں جو رسول کا تصور دیا گیا ہے وہ تصور ایسا نہیں کہ دوسرے مذاہب میں اس کی کوئی بھی گہری ہوئی شکل نمونے کے طور پر اور بعض مدد دہری ہوئی بات ثبوت کے طور پر موجود نہ ہو جن افسانوں کو بعد میں خدائی کا درجہ دیا گیا۔ یہ ایک ایسا راز ہے جس کو عقل بھی سمجھنے سمجھانے سے عاجز ہے اور خود دوسرے مذاہب کے صحیفے بھی اس لیے کہ خود اپنشد اور گیتا کے سناتن دھرمی لٹریچر میں یہ چیز اب تک موجود بتائی جاتی ہے کہ :-

HE IS NOT BORN, HE DOES NOT DIE NOR IS  
HE BEGOTTEN OF A WOMB. NOR IS ANY ONE  
BORN OF HIM. HE IS AJA, THE UNBORN, NITYA  
SAVATA, THE ETERNAL PURANA, THE ANCIENT.

از سر دکشی نرسوہی

نقل اقتباس از (KAT. 1.2.18)

ایل ایل بی۔ ایڈوکیٹ مشائخ کر دو ساہتیہ سید اسدن۔

ترجمہ :- وہ جنم نہیں لیتا۔ وہ مرتا نہیں۔ نہ ہی وہ کسی رحم مادر سے جنم لیتا ہے۔ وہ اجائینی جنم نہ لینے والا ہے۔ نیتا سوتا یعنی سدا رہنے والا ہے۔ پرا نو، یعنی سدا ہے۔

قرآن جو زندگی کو روح اور بدن روح اور مادے کے دو ٹکڑوں میں نہیں بانٹتا، خوبی جس میں وہ ایک قدر تنہا ہے کہ یہ خوبی بعض دوسرے مذاہب میں بدلتے بدلتے خوبی سے عیب بن گئی ہے کہ وہ زندگی اور مذہب کو روح اور بدن دینا اور بدن کے دو خانوں میں نہیں بانٹتا۔ اس کے نزدیک بدن نجس ہے اور دنیا بھاگ کھڑے ہونے کے قابل کوئی بری جگہ، بلکہ وہاں تو پوری زندگی ایک کالی ہے۔ روح بدن ہی کے ذریعہ حال صالحہ کا منتہی ہے اور یہی دنیا اس آنے والی دنیا کی کہتی ہے۔ خدا تک پہنچنے کے لیے وہ دنیا کے ادھر ادھر سے چلنے کی اجازت نہیں دیتا بلکہ ضروری قرار دیتا ہے کہ اس دنیا کے ٹھیکہ دار میں سے ٹکی اور

بدی کی کشمکش کرتے ہوئے پیٹنے پیٹنے ہو کر آدمی اپنے خدا تک پہنچے۔ اس لیے ”قرآن کا خدا کوئی ایسا خدا نہیں جو بس معبود اور مسجد میں رہتا ہو بلکہ وہ تو ایسا مکمل خدا ہے جس کا حکم ٹھیک اسی طرح گھر، بازار، عدالت، میدان جنگ، قانون سازیاؤں اور زندگی کے ہر شعبے میں رہتا ہو۔ اس طرح کوئی بچاری معبود اس کے خود کو بالکل ڈال دیا کرتا ہے۔ اسی لیے قرآن محض عقیدے ہی نہیں دیتا بلکہ ان عقیدوں پر چلنے کے لیے زندگی کے تمام گوشوں کو گھیرنے والا قانون بھی دیتا ہے۔ وہ جہاں آنے والی دنیا کی باتیں کہتے ہوئے آسمانوں سے اور پراثر کہتا ہے وہاں اس دنیا میں جینا سکھانے کے لیے اینٹ پتھر کی دنیا کو سسنی خیز حد تک چھو لیتا ہے۔ جس طرح وہ مسجد میں نماز پڑھنا سکھاتا ہے۔ ٹھیک اسی طرح گھر میں بیوی بچوں کے درمیان رہنا سکھاتا ہے۔ بازار میں چلنا پھرنا، دوکانوں پر مول تول کرنا اور ترازو اٹھانا۔ جنگ کے میدان میں اترنا اور صلح کی بات چیت کرنا۔ قومی اور بین الاقوامی معاملات چکانا اور عدالت میں بیٹھ کر مقدموں پر انصاف کرنا بھی سکھاتا ہے۔ وہ جس عزت نماز کے لیے وضو کرنا سکھاتا ہے اسی طرح بدن کو نجاست سے پاک کرنے کا طریقہ بھی سکھاتا ہے۔ فرض زندگی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں چھوڑتا جہاں اس کے قانون کی روشنی نہ پہنچتی ہو اور زندگی کو وہاں خدا کے بجائے کسی غیبی خدا کے حوالے کر دیتی ہو۔ اس کے نزدیک پوجا پاٹ کے محض سانپوں اور چند گھڑیوں کا نام عبادت نہیں بلکہ گھوڑے سے تیر تک پوری کی پوری زندگی اپنی تمام دینی اور دنیوی تفصیلات کے ساتھ خدا کے قانون اور ضابطہ حیات کے مطابق ڈھل کر ایک مسلسل پرستش اور ایک کبھی دھمکے والی سجدہ ہو جاتی چلیے۔ جہاں آدمی ہر کام اس لیے کہے کہ وہ کام اس کے خدا کے یا تو اپنا حق یا آفت کے بدن کا حق یا آدمیوں پر دوسرے آدمیوں کا ایک حق ٹھہرا دیا ہے۔

قرآن کی تعلیم نظری نہیں جس رسول کے اوپر یہ قرآن اتارا گیا خود اس رسول اور اس دور کے مسلمانوں نے ایسا ہی کر کے بھی دکھا دیا۔ بلکہ کہنا چاہیے کہ خود رسول نے جتنا کچھ کرنے کے لیے دوسروں سے کہا پیچھے اس سے زیادہ خود کے دکھا دیا۔ کسی نے پیغمبر کی ایک بیوی حضرت عائشہؓ سے جب حضور کی زندگی کے متعلق پوچھ کر کہا کہ تم نے ایسا کیا ہے انھوں نے محض یہ جواب دیا تھا کہ ”کیا تم نے قرآن نہیں پڑھا جان کی علی زندگی ہو پھر قرآن کی چھٹی خوبی یہ ہے اور اس خوبی میں بھی وہ قرآن جس نے تعلیم بھی برپا کیا۔ تاریخی امتیاز رکھتا ہے یہ ہے کہ اس کی تعلیم محض اس کے صفحات میں نہیں بلکہ اس نے ایک دوسری لاکھوں اسی طرح کے انسان بھی پیدا کیے۔ وہ جہاں

یہ ساج وجود میں لانا چاہتا ہے۔ عینک ویسا ہی ساج تاریخ کے سلسلے اس زمین پر اور اس آسمان کے نیچے وجود میں آیا۔ وہ جس طرح کی است تیار کرنا چاہتا ہے اور جس طرح کا آسمانی ساج قائم کرنا چاہتا ہے ویسا ہی ساج اس آسمان کی آنکھ نے اس زمین پر دیکھ بھی لیا اور یہ اعلیٰ درجے کا ارتقا جن لوگوں نے کیا وہ دنیا میں اس وقت جہالت اور پستی کے بدترین قاریں پڑے تھے۔ جہاں ایسا انقلاب برپا کیا وہ ملک سمندروں سے گھرا ہوا اور ریت کے اڑتے ہوئے نیلوں سے پتا ہوا دنیا کی تہذیب اور تمدن سے جس لگ تھلک پڑا ہوا تھا۔ جس زمانے میں اس علم و عمل کی جوت جلائی اس زمانے میں جہالت اور بربریت بد عملی اور بے عملی کا اندھیرا اپنے پورے جوہن پر تھا۔

پھر یہ انقلاب عظیم اس نے کسی کو نہ میں بھیج کر نہیں کیا جہاں دوسرے ملکوں نے اس کی جھلک نہ دیکھی ہو بلکہ ہوا یہ کہ اس انقلاب عظیم میں ٹھہرے ہوئے جیتے جاگتے انسان عرب اور عرب سے باہر تاریخ کی تیز روشنی میں چلتے پھرتے دیکھے گئے۔ وہ نہ صرف یہ کہ خود قرآن سے پوری طرح متاثر ہوئے بلکہ خود بھی جہل گئے وہاں کے لوگوں کی کایا پٹ کر دی۔ اس طرح انسانیت کے ایک آخری درجے کے پچھڑے ہوئے گروہ کو اتنا اونچا اٹھا کر قرآن نے ثابت کر دیا کہ وہ اسی زبردست خدا کی موثر ترین آواز ہے جو مٹی کے اندر پڑے ہوئے حقیر اور سیاہ کوئلے کو چمکتا ہوا انمول ہیرا بنا کر دکھاتا ہے۔

اس کتاب کی گودیں پر وہاں چڑھنے والی اس قوم کو خدا نے کس طرح یہ زبردست نعمت دی کہ وہ اللہ کی کچھ میں پڑے تھے اور خدا نے ان کو دنیا جہاں کی عزت سے نوازا۔ وہ غلام اور کچلے ہوئے تھے۔ مگر خدا نے ان کو اتنا بڑا فلاح بنایا کہ وقت کی دو بڑی بھاری سلطنتیں ایران و روم ان کے قدموں میں آگئیں۔ وہ ایک دوسرے کے دشمن تھے اور اللہ نے ان کو ایسے قابل رفک بھائی چارے سے جوڑ دیا کہ سچ سچ ملے جہانوں کی محبت بھی گرو ہو کر رہ گئی اور سب سے بڑی بات یہ کہ وہ دوزخ کے کٹاوتھے تھے کہ اللہ نے ان کو آگ کے اس بھیانک گدھے سے بچا کر جنت کی سیدی راہ کا امام بنا دیا۔ اس طرح اس کا تو تجربہ بہ پورا ہو گیا کہ اس کتاب پر چلنے سے ایک قوم کو کیا نعمتیں مل سکتی ہیں۔ اب یہ دیکھنا اور دکھانا باقی تھا کہ اس کتاب سے ہٹنے کا انجام کیا ہے؟ چنانچہ اب یہ تجربہ بھی دنیا کی آنکھوں کے پوری طرح سلسلے ہے۔ دیکھ لیجئے کہ جوں جوں وہی مسلمان اس کتاب سے دور ہٹتے گئے وہ ذلت اور گراؤت کا لہر تہمتے گئے۔ پھر نہ ان کو اس بھگا سے ان کی بڑی بڑی سلطنتیں بچا سکیں نہ دیو کی قلعے نہ بہترین فوجیں اور نہ ہی اس کی اسکل اور

کتاب غنائے آب ان کی جو حالت ہے وہ ساری دنیا حیرت سے دیکھ رہی ہے کہ کوروں کی تعداد میں ہونے کے باوجود وہ تنکوں سے زیادہ کوزن میں اور دنیا کے ہونے پر بے ہوش ہونے کے باوجود دنیا میں کہیں ان کا محفوظ ٹھکانہ نہیں۔ اور یہ سب کچھ اس گناہ کی وجہ سے ہے کہ خدا نے دنیا کے تمام ساز و سامان، اوطاب و وسایل کے بغیر خالص جس کتاب کی برکت سے مالا مال کیا تھا انھوں نے نہ صرف یہ کہ اس کتاب سے خود غافل و اٹھانا چھوڑ دیا بلکہ اپنی بدگلی اور بھکاری کے ذریعہ وہ تو اس آسمانی کتاب اور زمین کی دوسری قوموں کے بیچ ایک نفرت بھری دیوار بن کر کھڑے ہو گئے۔ اب جو کوئی ان کی بگڑی ہوئی حالت دیکھتا ہے اس کتاب کے لیے اسے کوئی دل چسپی کیا محسوس ہو سکتی ہے جس کو لپیٹ کر ان لوگوں نے طاقول میں رکھ رکھا ہے۔ آہ! یہ دنیا کی عجیب و غریب کتاب جس نے کل انھیں اونچا اٹھایا تھا اب دوسری قوموں کو آواز پر آواز دے رہی ہے کہ اَنْتُمْ مَّا اُرْخَلُوْنَ اِنْ كُنْتُمْ اَلْمُؤْمِنِيْنَ۔ تم ہی سب سے اونچے ہو گے اگر تم مومن ہو جاؤ۔ جس طرح یہ کتاب ایک نبی کے سینے میں اترا اور لاکھوں حافظوں کے سینوں میں محفوظ ہوئی اسی طرح اب بھی ہر اس سینے میں ایمان اور زندگی کا نور پھیلا دینے کے لیے بے تاب ہے کہ جس میں لغزت اور تعصب نے دل کے دروازے بالکل بند ہی نہ کر دیے ہوں۔ خدا کی قسم! یہی طرح ممکن ہی نہیں کہ کوئی بھی شخص کھلے دل سے سچ اپنے ایک اور سچے خدا کی طرح میں اس کتاب کے صفحات میں داخل ہو اور پھر یہ کتاب اس کے دل اور دماغ کو اپنی زبردست کشش سے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے پکڑ نہ لے۔

(۱) قرآن یقین محکم والی کتاب

قرآن کی ساتویں خوبی یہ ہے اور یہ خوبی بھی تنہا ہی میں درجہ کمال پر نظر آتی ہے کہ وہ یقین محکم والی کتاب ہے جس میں شک کا کہیں سے کہیں تک گزر نہیں یقین ہی کو وہ ہدایت کی جڑ بناتی ہے اور تمام گمراہیوں کا اصل سرچشمہ اس غلطی کو بتاتی ہے کہ لوگوں نے اصل بچہ سوچنا شروع کر دیا اور اپنی باتوں کو ماننا شروع کر دیا کہ جن کا کوئی ثبوت ان کے پاس خدا کے پاس سے نہیں آتا مانا گیا۔ یہ کتاب جس طرح انہی کی غریب انتہائی یقین کے ساتھ بتاتی ہے اور جب یقین کے ثنائی میں حلال و تبصرہ کرتی ہے اس سے بھی زیادہ یقین کے ساتھ اور جگہ سے جگہ خوفزدہ کے بغیر یہ کتاب متقبل اور تمام متقبل کے آخری متقبل آخرت کے طاقت کا اعلان کرتی ہے۔ اس کے یقین کا انداز اس سے کیا جائے گا اس دنیا کے بعد جو زبردست طاقت ہونے والا ہے ان کو وہ بابا انہی کے الفاظ میں اس طرح بیان کرتی ہے کہ جیسے آدمی کے لیے جو کچھ بھی ہونے والا ہے خدا کے نزدیک گویا کہ



وہ ہو چکا۔۔۔ جب صور (وہ خوفناک آواز جس کے ذریعے دنیا تہ و بالا ہونی ہے) بھونکا جائے گا، کی بات وہ یہی کہتی ہے کہ "إِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ" (جب صور بھونکا دیا گیا جب قبروں سے اٹھنے والے مردے قیامت کے دن بھی اٹھیں گے اور وہ یہ کہیں گے کہ ہائے ہائے! ہمیں کس نے دوبارہ اٹھا کر اکیلا تو اس بات کو قرآن میں کہتا ہے جیسے وہ لوگ یہ بات خدا کے نزدیک کہ چکے! قَالُوا الْيَوْمَ لَنُنَاثِرُكَ بِعَفْوَكَ مِنْ مَوْجِدٍ نَافِلٍ مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (وہ پکارا اٹھے کہ ہائے ہائے! یہ کس نے ہمیں ہماری قبروں سے اٹھا کر اکیلا؟ (پھر خود ہی جواب دیں گے کہ آٹ!) یہ ہے وہ سپر جس کا وعدہ رحمن نے کیا تھا اور رسولوں نے سچ کہا تھا!)

اور اس کتاب کے یقین مکمل کا نشان دار بھی صرف اس آخرت کے سلسلے میں نہیں ہے کہ جس کے واقعات کی تردید قیامت سے پہلے کوئی اس دنیا میں کر ہی نہیں سکتا۔ نہیں! وہ اس مستقبل کی بات بھی ٹھیک اسی اٹل یقین کے ساتھ کر رہا تھا جو اسی دنیا میں آنکھوں کے سامنے آنے والا تھا اور سچ مچ آنکھوں کے سامنے آ بھی گا اس پیشین گوئی کے وقت اس کے واقع ہونے کے خلاف تو عام حالات ہجوم کر رہے تھے اور اس کی تائید میں کوئی ذرا سی بھی علامت سرے سے موجود ہی نہ تھی۔ اس کی اس قسم کی پیشین گوئی جو اس وقت کے انتہائی ماسازنگا حالات میں محض ایک دیوانے کی بڑبڑ معلوم ہوتی ہوں گی آج وہی تاریخ کا ایک لازوال حصہ میں۔ مثلاً:۔۔۔ کے میں جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس جوشی قوم کے بیچ میں بالکل اکیلے تھے جس کی تلوار کے لیے آدمی کی گردن مولی گا جو سے بھی زیادہ سستی تھی اور جب ایک خدا کا نام لینے پر وہ سیکڑوں خداؤں کے پوجنے والے غصے سے الال پلے ہو کر بیٹے کر چکے تھے کہ وہ اسلام اور اس کے رسول کے خون سے ہاتھ رنگے بغیر مر گز نہ مانیں گے۔ اتنے بھیانک خطرات کے وقت قرآن یہ یقین خبر دیتا ہوا اترتا۔

وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ

تم اپنے پالنہار کے حکم پہ چھو ہو کہ تم

جاری نگاہوں میں ہو۔

يَا غَيْثُ

اگر یہ کہ

اور اللہ تمہیں سارے جہان والوں کے

وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ

شر سے حفاظت میں رکھے گا

النَّاسِ

اور تو قرآن کا یا علان تھا اور اس خبر کے خلاف حالت کا یہ حال کہ کسی کے میں حضرت محمدؐ کو نہیں

کر ڈالنے کے لیے تمام قبیلے ہمیں کھا کھا کر اٹھ رہے اور جنگی تلواریں اٹھائے ہوئے ان کا گھر گھر سے لیے ہوئے ہیں اور رسول مگر میں موجود بھی ہیں تو کبھی مدینے میں حضورؐ کے جانے کے بعد یودی ان کو ایک پہلے سے لاکر اور ان کو ایک دیوار تلے بٹھا کر چاہتے ہیں کہ ان پر ایک بھاری چٹان لڑھکا کر ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالیں۔ تو کبھی یہ ہوتا ہے کہ مکے والوں کی ٹڈی دل فوجوں جنگ۔ آمد میں رسولؐ کو ایک جگہ تقریباً تنہا پا کر تبروں اور تلواروں سے گھیر لیا ہے۔ مگر ان تمام حالات کی مخالفت طاقت قرآن کے اس پر یقین اعلان کے آگے نہ بڑھ سکی، پاش پاش ہو گئی۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہنا چاہیے بار بار موت کے منہ میں سے زندہ نکل نکل آئے اور آخر فطری انداز سے اپنے بستر پر ہی اس دنیا سے کوچ کیا۔

سہ میں جب ایران کی جو سی سلطنت نے روم کی عیسائی سلطنت کو کھلی ہوئی بہت ہی شکست دیدی تھی اور عیسائیوں کے بڑے بڑے کلیدی مقامات ایرانیوں کے قبضے میں چلے گئے تھے اور دنیا یہ کہہ رہی تھی کہ ایران رومی سلطنت کو دنیا کے نقشے میں سے صاف کر دینے کا جو دعویٰ بڑھ بڑھ کر کر رہا ہے وہ اب پورا ہوا اور باب پورا ہوا۔ اس قدر ناسازگار حالات کے خلاف یکا یک قرآن کی سیرۂ روم آتری اور اس نے ان تمام حالات کے بالکل خلاف یہ تاریخی اعلان کیا کہ:-

رومی سرزمین عرب کے پاس ہی پس کر رہ گئے

خَلَبَتْ الرُّومُ فِي أَدْنَى

میں لیکن وہ اپنی مغلوبیت کے بعد چند ہی

الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ

برسوں میں پھر غالب ہو کر رہیں گے۔

عَلَيْهِمْ سَيُغْلِبُونَ فِي بِضْعِ

سِنِينَ ۝ (روم)

جس وقت قرآن نے یہ خبر دی اور اس خبر کے سچا ہونے کی مدت بھی بضع سنین بتادی جو کم سے کم تین اور زیادہ سے زیادہ نو سال کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ تو مکے کے فیر مسلمانوں نے نبیؐ کو مذاق اڑایا اور کہتے تھے ان کا پیٹ دکھ گیا۔ مگر مسلمانوں کو قرآن پر کتنا یقین تھا اس کا اندازہ اس سے کیجیے کہ حضرت ابو بکرؓ نے ایک غیر مسلم امیر بن خلف سے اس بات کے ہونے کے لیے سو سو اونٹوں کی شرط باندھ لی۔ خدا کی شان کہ سات برس گزرنے سے پہلے ہی رومی چھپ چھپ کر رہ گئے تھے وہ پھرانے اور فتح ایران کی کلائی مروڑ کر پھر اپنے علاقے واپس آئے۔ اسی پیشین گوئی کے ساتھ قرآن نے یہ اشارہ بھی کیا تھا کہ جس دن یہ فتح کی خبر آئے گی اس دن مسلمانوں کا شمار ہوگا۔ پچھلے ٹھیکہ لیا ہی ہوا۔ رومیوں کی فتح کی خبر لیکر

آری تمی اور دوسری طرقت چھائی اور جھوٹ کی پہلی لڑائی جنگ بدر میں تین سو تیرہ تھے اور مکہ و مسلمان کے والوں کی زیر دست فوجوں کے پاؤں اکھاڑ رہے تھے۔

قرآن کا یہ پرفیق پیشین گوئیوں کا انداز کسی ایک دو یا ایک دو طرح کے واقعات کے سلسلے ہی میں نہیں ہے بلکہ اس کا یہ انداز ہر طرقت کو چھیلا ہوا ہے جب اس نے یہ عجیب اعلان کیا تھا کہ:-

”اگر تمہیں اس قرآن کے بارے میں شک و شبہ ہے کہ جس کو ہم نے نازل کیا ہے اپنے بندے پر تو پھر آؤ کوئی ایک ہی سورت بنا کر اس جیسی اور بلا لاؤ اپنے حمایتیوں کو اللہ کے سوا۔ اگر تمہیں ہو۔ اور اگر پھر بھی تم یہ نہ کر سکو اور ہرگز ایسا نہ کر سکو گے تو پھر ڈرو اس آگ سے جس کا اندھن آدمی اور پھر (جمہور خداؤں کے بت) ہیں اور جو انکار کرنے والوں کے لیے تیار کی گئی ہے۔“ (بقرا)

اور دنیا کو معلوم ہے کہ واقعی ان عربوں میں سے یا غیر عربوں میں سے واقعی کوئی ہرگز ایسا نہ کر سکا کہ قرآن کی نقل میں کوئی ایسا ہی قرآن لکھ لانے کی ہمت ہی کر سکے۔

قرآن کا یہی پرفیق انداز زمین و آسمان اور طبی دنیا کی ان حقیقتوں کے سلسلے میں بھی ہے جن کا کچھ گمان بھی اس وقت کی علمی دنیا نہ کر سکتی تھی جب قرآن اتر رہا تھا اور اب سیکڑوں سال کے سائنسی تجربات کے بعد ہی آدمی ان حقیقتوں کا پتہ چلا سکا ہے۔ مثلاً سورۃ یسین شریعت میں خدا نے کہا تھا کہ:-

”اور سورج چلا جا رہا ہے اپنے ٹھکانے کی جگہ کی طرقت کو اور یہ زبردست اور عظیم دالے کا مقرر کیا

ہوا اندازہ ہے۔“

عرصے تک دنیا کے علوم سورج کی گردش سے بے خبر رہے۔ اور پھر محض زمین کی گردش کا نظریہ چلتا رہا اور سورج کو ساکن مانا گیا لیکن اب سائنس حقیقت تک پہنچ سکی ہے کہ خود سورج اپنے تمام نظام شمسی کو لیے ہوئے سیدھا چلا جا رہا ہے۔ قرآن اگر طبیعیات اور سائنسی علوم کی کوئی کتاب نہیں اور اس طرح کے اشارے محض ذیلی طور سے اس میں آئے ہیں مگر چونکہ وہ خدا کی کتاب ہے اس لیے اس کی ہر بات آخری حقیقت کا اٹل درجہ رکھتی ہے۔

قرآن اپنی ترتیب معنوی اور

(۸) قرآن تمام کتابوں میں بالکل چھوٹا سائل والی کتاب استعمال و مطالعہ کے لحاظ سے بھی ساری دنیا کے لکچر میں سب سے الگ سب سے نرالی اور سب سے دلکش کتاب ہے۔ صحت معلوم ہوتا

ہے کہ یہ اسائن کسی انسانی تصنیف کے حصے میں آہی نہیں سکتا۔

مثلاً قرآن پڑھتے ہوئے آدمی یہ محسوس نہیں کرتا کہ کوئی خود بولے چلا جا رہا ہے اور سننے والے محض سننے کے لیے چپ چاپ بیٹھا ہوا ہے۔ نہیں وہاں تو اس کے برعکس ایسا ہوتا ہے کہ تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد وہی قرآن میں خدا کی آواز سننے سننے محسوس کرنے لگتا ہے کہ اب اس کتاب کے الفاظ میں چپ کر خود آدمی کی اپنی روح اپنے خدا کو پکار رہی ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خدا اپنے رسول سے بات کر رہا ہے مگر اس طرح دوسرے تمام انسانوں کو یہ بات سنارہا ہے۔ جو ہی یہ حالت دیکھتے دیکھتے آدمی کی روح تڑپتی ہے کہ اس کا خدا خود اس سے ہم کلام ہوتا تو ہم دیکھتے ہیں کہ تھوڑی دیر کے بعد مخاطب بدل جاتا ہے اور بجائے رسول کے خدا کسی قوم کسی جماعت یا ایک وقت تمام نوع انسان سے بات چیت کرتا ہوا انسانی دینے لگتا ہے کبھی یوں بات کرتے ہوئے رحمت بھری تسلی دی جاتی ہے اور آدمی کا بھی چاہتا ہے کہ میں یہاں اللہ کا شکر ادا کرتا تو کہیں نہ کہیں بات بند کر کے خدا کی کتاب میں دعائیں اتار لیتی ہیں اور خدا بندے کو سکھاتا ہے کہ لو! یہ بھی تمہیں سکھائے دینے ہیں کہ ہماری بارگاہ میں شکر ادا کرنے اور دعا کرنے کے لیے تمہیں کس طرح زبان کھولنی چاہیے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خدا کی آواز سے جلال نکلتا ہے اور آخرت کی خوفناک گھمٹیاں سامنے لائی جاتی ہیں تو مستدرقی طور سے آدمی کی روح خدا سے اس کی پناہ چاہنے کے لیے تڑپنے لگتی ہے۔ ایسے مواقع پر کہیں نہ کہیں خوف دلانے والی آیتیں رک جاتی ہیں اور کہیں تو فوراً نیلی کے اچھے اچھے انعامات کا ذکر چھڑ کر تسلی دی جاتی ہے اور کبھی خدا کے قہر سے بچنے کے لیے بہترین دعائیں سکھائی جانے لگتی ہیں۔ کبھی ایسا لگتا ہے کہ سمندر کے جوار بھائیاں کی طرح خدا کی آواز دور سے آرہی ہے اور خدا اپنے لیے ”وہ“ کی ضمیر استعمال کر رہا ہے۔ تو کبھی محسوس ہوتا ہے کہ یہ آواز پاس اور پاس آگئی اور خدا ”میں“ اور پھر بڑھتے بڑھتے خاص شان سے ”ہم“ کی ضمیر استعمال کرتا ہوا آدمی کے دل اور روح کو چھو رہا ہے۔ کبھی محسوس ہوتا ہے کہ انتہائی شفیق ہستی اپنے چھوٹوں کو بری باتوں سے روکنے کے لیے ڈرا رہی ہے تو کبھی بڑے پیارا دریاہ کے ساتھ اچھے کاموں کے انعامات کے لیے لپکاری ہے تو کبھی محسوس ہوتا ہے کہ ایک زبردست استاد کی طرح علم و حکمت کے مرقی لٹا رہی ہے اور صبح بچاؤ کے لیے شدت کے ساتھ اکابر ہی ہے۔ لیکن یہ کتاب اید کے جذبات کو جگا کر سیدھی راہ پر لے آتا جانتی ہے تو کبھی خوف اور نقصان کے احساسات کو متاثر

کرتی ہے۔ کہیں انسان کی کاروباری طبیعت سے اپیل کرتی ہے تو کبھی اس کے اندر جذبہ اثبات و قربانی کو ابھارتی ہے۔ کبھی محسوس ہوتا ہے کہ یہ کتاب ایک بہترین شعر کا سامنا ہے لیے ہوئے ہے اور کبھی محسوس ہوتا ہے کہ یہ تو شعر کا ایک اعلیٰ سے اعلیٰ ترین انداز ہے ہوئے ہے۔ مگر پھر تپ چلتا ہے کہ نہ وہ شعر ہے نہ نثر۔ بلکہ وہ تو ان دونوں کے درمیان۔ ان کی خوبیوں سے مالا مال اور ان کی تمام خرابیوں سے پاک و صاف۔ کوئی تیسری چیز ہے جس کے لیے انسان کی زبان میں کوئی صحیح لفظ ہی موجود نہیں۔

یہ تیسری چیز کیا اور کیسی عجیب ہے اس کا کچھ اندازہ اس بات سے کیجیے کہ یہ کتاب اگرچہ حقیقی کامیابی اور ناکامی کے اصل اسباب کو مختلف باتوں اور مختلف واقعات کے زاویے سے بار بار دہراتی ہے اور اس بار بار ایک ہی طرح کی چیز کو دہرانے میں اگرچہ مقصد اور زاویہ ضرور بدلا ہوا ہوتا ہے مگر الفاظ میں بہت زیادہ تبدیلی نہیں ہوتی۔ لیکن اس کے باوجود ایک سچے خدا پرست کے لیے یہ کتاب بار بار کی تکرار سے ذرا پھٹکی نہیں پڑتی بلکہ کچھ اور سلی اور میٹھی ہوتی جاتی ہے۔ جو خدا کا بندہ اس کو ایک بار پڑھ لیتا ہے سیر ہونے کے بجائے دوبارہ پڑھنے کے لیے بے چین ہو جاتا ہے۔ دوبارہ پڑھ کر بھی جی نہیں بھرتا تیسری بار بھی نہیں۔ بار بار بھی نہیں۔ بلکہ عمر بھر میں سیکڑوں اور ان گنت بار ایک ایک آدمی اس کو پڑھے پلے جاتا ہے۔ دوسروں سے سنے چلا جاتا ہے اور ہر بار اس کتاب کے الفاظ اس کے جذبہ توحید اور فکر آخرت پر گہری اور گہری چھاپ اور ان میں ایک نیارے گھولتے چلے جاتے ہیں۔ ایک عیسائی کافر نے نے جھینک ہی کھا تھا کہ قرآن یقیناً دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتاب ہے

بات صرف الفاظ کی مافوق الفطرت گھلاوٹ ہی پر ختم نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ کتاب ایسے عجیب انداز اور الفاظ میں بات کرتی ہے کہ ان الفاظ کے معانی کا لطف لینا ہر سطح کے دل و دماغ کے لیے اس کی صلاحیت کے مطابق آسان اور ممکن ہوتا ہے۔ خدا نے اس طرح اپنے سب بندوں کو اس کتاب کے حقائق کا حصہ پہنچانے کے لیے یوں کہنا چاہیے کہ انتہائی مشکل بات کو انتہائی آسان کر دیا ہے۔ ایک عام سطح کے دل و دماغ کے لیے اس کا مفہوم بہت عام فہم ہے اور اونچی سطح کے دل و دماغ کے لیے وہی مفہوم اپنے اندر غور و فکر کی اٹھارہ گہرائیاں چھپائے رکھتا ہے۔ اس کے علاوہ جوں جوں آدمی کا علم اور اس کی عقل کا دائرہ وسیع رہا ہے اسی طرح ایسا لگتا ہے کہ اس کتاب کے الفاظ کے معنی بھی بڑھتے پھیلتے ہوئے زمانے

سے آگے ہی آگے نظر آتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ وہ عجیب کتاب ہے جس کا لطف ترجمے میں دُحال دنیا قطعاً آدمی کے بس کی بات نہیں۔ بھلا اگر کسی زندہ انسان کی تصویر میں اس انسان کی تمام زندگی اور زندگی کے نئے نئے گوشے اور خود زندگی کی حرکت و عمل کو منتقل نہیں کیا جاسکتا۔ خواہ یہ تصویر کتنی ہی فن کاری سے طبعی جانی جائے۔ اس تصویر سے زیادہ سے زیادہ یہی مقصد مل گیا جاسکتا ہے کہ جس کی وہ تصویر ہے اس آدمی سے ہلکا سا تعارف ہو جائے جب آدمی کی نقل اتارنے میں آدمی کی یہ بے بسی ہے تو خدا کی کتاب کا ترجمہ کرنا کتنا دشوار کام ہو سکتا ہے۔ چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ قرآن کے بہتر سے بہتر ترجمے میں قرآن کا بہت ہلکا سا تعارف کرا سکتے ہیں۔ کسی بھی درجے میں خود قرآن نہیں بن سکتے۔ اس لیے وہ انسان جو مردہ بستیوں کے کھنڈروں کا تاریخی حال سمجھنے کے لیے آثار قدیمہ کی نئی زبانیں سیکھتا ہے۔ اسے کاش وہ اپنے زندہ جاوید خدا کی بات اس کے اپنے الفاظ میں سمجھنے کے لیے اس عربی میں کہ پڑھنے کی ضرورت محسوس کر سکے جس میں یہ قرآن اتارا گیا اور سارے جہان کی ہدایت کے لیے اتارا اور ہمیشہ کے لیے محفوظ کر دیا گیا۔

(ختم شد)

## تفہیمات حصہ سوم

اہم اسلامی احکام و مسائل کی تشریح و توضیح کے سلسلے میں مولانا مودودی نے جو مضامین و مقالات لکھے ہیں ان کے دو مجموعے تفہیمات حصہ اول و دوم کے نام سے شائع ہو چکے ہیں۔ اب اسی سلسلہ مضامین کا تیسرا مجموعہ تفہیمات حصہ سوم کے نام سے شائع ہوا ہے۔ اس حصہ میں اسلام کے چند نہایت اہم امور و مسائل پر مفصل بحث کی گئی ہے۔ قیمت اعلیٰ ادیشن پلاسٹک کور آٹھ روپے۔

— سستا ادیشن چھ روپے

## مسائل و مسائل حصہ سوم

اس سے پہلے مسائل و مسائل کے دو حصے شائع ہو چکے ہیں

قیمت سستا ادیشن :- چار روپے

مکتبہ زندہ الٰہی و عاتقی۔ رام پور۔ یوپی



ہا لیدہ شدہ کوہ کے مقابلے میں اس کی گنتی بھی نہیں ہو سکتی۔ مختصر حصے کو یہ بھی نہیں پاسکتا کسی دھبے کے پاس بھی نہیں پہنچ سکتا۔

ایسے ہی بھکشو و اجودہ شخص میں سو کوڑے مارے جانے پر اس کے سبب سے رنج و تکلیف ٹھوکرے کرتے تھے، جہنم کی تکلیف کے مقابلے میں اس کی گنتی بھی نہیں ہو سکتی۔ "....." بھکشو و! دوزخ کے داروغہ اس کو "بند بنگلوں" نام کی سزا دیتے ہیں۔ گرم لوہے کی کیل کو ہاتھ میں ٹھونکتے ہیں۔ گرم لوہے کی کیل کو دوسرے ہاتھ میں ٹھونکتے ہیں۔ پیر میں ٹھونکتے ہیں۔ دوسرے پیر میں ٹھونکتے ہیں۔ چھاتی کے بیچ میں ٹھونکتے ہیں۔ وہاں وہ تکلیف "وہ تیزا شدید" کر دیتی درد کو محسوس کرتا ہے۔ مگر تب تک نہیں مڑتا۔ جب تک اس کے برے کاموں کا اختتام نہیں ہو جاتا۔ "تب" بھکشو و! دوزخ کے داروغہ اسے بٹھا کر کھڑے سے کھٹے ہیں۔ وہ وہاں تکلیف "وہ تیز"..... اسے اوپر پیرا در نیچے سر رکھ کر بسولہ سے کھٹے ہیں۔ وہ وہاں تکلیف "وہ تیز"..... اسے رتھ میں جوت کر شعلہ زن جلتی ہوئی، دہکتی ہوئی زمین میں لے جاتے ہیں۔ وہ وہاں تکلیف "وہ تیز"..... اسے شعلہ زن جلتے ہوئے دہکتے ہوئے انگاروں کے بڑے پہاڑ پر چڑھاتے ہیں (تار تے ہیں۔ وہ وہاں تکلیف "وہ تیز"..... اسے اوپر پیر نیچے سر رکھ کر شعلہ زن جلتی ہوئی دہکتی ہوئی گرم لوہے کی دیگی (کبھی۔ ہانڈی) میں ڈالتے ہیں وہ وہاں جھاگ پھینکتا ہوا پکنا ہے۔ وہ وہاں جھاگ پھینکتا ہوا ایک بار اوپر آتا ہے۔ ایک بار نیچے جاتا ہے۔ ایک بار ترچھے جاتا ہے وہ وہاں تکلیف "وہ تیز".....

"تب بھکشو و! اسے دوزخ کے داروغہ" جہنم عظیم میں ڈالتے ہیں۔ بھکشو و! وہ جہنم عظیم (ایسا) ہے۔ "چار کوئیوں والا" چار دروازوں والا اور ٹکڑے ٹکڑے میں ناپ کر بنا ہوا۔ لوہے کی چار دروازوں سے محصور اور لوہے سے گھسا ہوا اس کی لوہے کی زمین روشن اور جلتی ہوئی چاروں طرف ایک سو جگہ وسیع۔ آگ سے پر ہو کر ہمیشہ قائم رہتی ہے۔

بھکشو و! طرح طرح سے اگر میں جہنم کی کہتا رہوں تو بھی اس کی تکلیف کا بیان آسان نہیں ہے بھکشو و! جانوروں میں چرتے جانور ہیں۔ وہ ہر شے کو بھی سوکھے تنکے کو بھی دانت سے چاٹ کر کھاتے ہیں۔ کون ہیں بھکشو و! جانوروں میں چرتے ہا مٹی گھوڑا، بگائے، گدھا، بکری، ہرن، اور جو کوئی اور بھی چرتے جانوروں کے افراد ہیں۔ پس وہ "جاہل و نادان" بھکشو و! پہلے شہوت پرست



میاں برے کاموں کو کر کے جسم چھوڑ مرنے کے بعد ان چندے جانوروں کی معیت (جنم) میں پیدا ہوتا ہے بھکشو! جانوروں میں پاخانہ خور جانور بھی ہیں۔ وہ دور سے ہی پاخانہ کی بدبو کو سونگھ کر دوڑتے ہیں۔ یہاں کھائیں گے، یہاں کھائیں گے۔ جیسے کہ برہمن یگیہ (آتش قربانی) کی ہیک سے دوڑتے ہیں۔ یہاں کھائیں گے، یہاں کھائیں گے۔... بھکشو! کون ہیں پاخانہ خور جاندار جانوروں میں؟ مرغ، سور، گدھا، گدڑ اور جو کوئی اور بھی۔ پس وہ جاہل و نادان، بھکشو! پہلے شہوت پرست..... ان پاخانہ خور جانداروں کی معیت میں پیدا ہوتا ہے۔

..... جانوروں میں جان دار ہیں جو اندھیرے میں پیدا ہوتے ہیں، اندھیرے میں بوڑھے ہوتے ہیں اور اندھیرے ہی میں مرتے ہیں۔ وہ کیڑے، پتنگے اور زخم سے پیدا ہونے والے..... جانوروں میں جان دار ہیں جو پانی میں پیدا ہوتے ہیں، بوڑھے ہوتے ہیں، مرتے ہیں..... مچھلی، کچھو، گھریال.....

..... جانوروں میں جان دار ہیں جو نجاست میں پیدا ہوتے ہیں۔ بوڑھے ہوتے ہیں مرتے ہیں..... جو وہ جان دار مٹی مچھلی، مڑے مردے یا مڑے اناج، گدھا یا گدھی میں پیدا ہوتے ہیں..... بھکشو! طرح طرح سے اگر میں جانوروں کی جنس کی کہانی کہتا رہوں تو بھی اس کے دکھ کا پورا بیان کرنا آسان نہیں ہے۔ جیسے بھکشو! کوئی شخص ایک چھال کے جوڑے کو بڑے سمندر میں پھینک دے اسے پوردا ہوا پچھیم کی طرف بہا دے۔ پھوپا ہوا پورپ طرف..... اتری ہوا دکھن کی طرف.... اور دکھنی ہوا اتری طرف بہا دے۔ وہاں ایک کاناکچھا ہے۔ (جیکہ) سو سو برس بعد ایک بار اوپر آتا ہے۔ تو کیا سمجھتے ہو! بھکشو! کیا وہ کاناکچھا اس ایک چھال جوڑے میں اپنی گردن کو ڈالے گا۔ نہیں حضرت! شاید کبھی کسی وقت بہت دنوں کے بعد

بھکشو! وہ وقت جلد ہی ہو گا جب کہ وہ کاناکچھا اس میں..... اپنی گردن کو ڈالے گا۔ (لیکن) بھکشو! ایک بار گرے ہوئے جاہل نادان کے لیے (پھر) انسانیت کی بازیافت کو میں (آپ)

لے یہ ناشائستہ تشبیہ اس لیے نقل ہوئی ہے کہ پورا باب لفظ بہ لفظ نقل ہو رہا ہے۔ یاد رکھیں یا خلاق و اہلسا کے پیکر "بودھ بزرگ" برہمنوں اور ویدک رشیوں کو سخت دست کہنے سے نہیں چوکتے۔ آگے اسی "عورتوں کا منہ نہ دیکھنے والے" بزرگ نے عورت کے حس کے بیان میں بڑی مہارت دکھائی ہے۔

مشکل تر کتنا ہوں۔ پس کس سبب سے وہ بھکثو! یہاں (ایمان داری، پاک بازی) کا خیر اور نیکیاں (محکم) ہیں۔ یہاں (بھکثو! ایک دوسرے کو کھانے والے، کمزوروں کو کھانے والے رہتے ہیں۔ وہ جاہل و نادان کبھی مدت مدید کے بعد انسانیت کو پاتا ہے (تو وہ) جو ذلیل خاندان ہیں۔ چند اہل خاندان، بیلینا خاندان، بانس چھوڑ خاندان، بڑھی خاندان یا کپس۔ ایسے مسکین، کم اناج پانی والے، مشکل سے روزی کمانے والے خاندان میں پیدا ہوتا ہے۔ جہاں مشکل سے اسے کھانا کپڑا، گھاس اور پتوں کے کپڑے) ملتا ہے۔ (اور وہاں بھی) دیورنگ، بد صورت، گھسی گردن والا، مریض، کاٹا، لولہ، دمہ کا مریض ہوتا ہے۔ دانہ پانی، کپڑا، سواری، گجرا، خوشبو، غارہ، پلنگ، مکان، چراغوں کو نہیں پاتا۔ وہ جسم و جان اور زبان سے گناہ کرتا ہے۔ وہ جسم و جان اور زبان سے گناہ کر کے، جسم چھوڑنے کے بعد بے چارگی، فقیحت، پستی و ذرخ میں پیدا ہوتا ہے۔ جیسے بھکثو! جواری پہلے ہی داؤ میں لٹکے کو ہار جاتے، پھر بیوی کو بھی، پھر ساری جائیداد کو، اور پھر غلامی میں چلا جائے۔ بھکثو! یہ ہماری ہارتھوڑی اور کم ہے، جو کہ جواری پہلے ہی داؤ میں .... اس سے کہیں بڑی ہار یہ ہے، جو کہ یہ جاہل و نادان، جسم و جان اور زبان سے گناہ کرے ....

بھکثو! فقط جاہلوں سے بھری ہے زمین؟ بھکثو! یہ تین عالم کی علامت اور نشان ہیں۔ کون سی تین؟ یہاں بھکثو! عالم (۱) نیک ارادوں کا ارادہ کرنے والا ہوتا ہے۔ (۲) خوش گفتار ہوتا ہے اور (۳) عمل صلح کا کرنے والا ہوتا ہے۔ ... بھکثو! وہ عالم جسم و جان اور زبان سے نیکی کر کے جسم چھوڑ مرنے کے بعد نیک انجام، جنت کی دنیا میں پیدا ہوتا ہے جس کے لیے بھکثو! ٹھیک کہنے پر مکمل طور پر پندہ، مکمل طور پر خوشنما، مکمل طور پر خوشگوار ہے۔ تو اسے ٹھیک سے کہنے پر "جنت" ہی کہنا چاہیے۔ ... جنت میں جتنا آرام ہے بھکثو! اس کی مثال دینی بھی مشکل ہے۔ ایسا کہنے پر ایک بھکثو نے کہا۔ حضرت! کیا مثال دی جاسکتی ہے

لے یہ حوالہ جات بود و نہاد میں مستند ترین مجموعہ "مجھے نکالے" سے لیے گئے ہیں اور یہ براہ راست ہمارے بود و نہاد کے ضروریات ہیں۔ مگر ایسی شرمناک بات کو نہایتا بود و نہاد کی طرف منسوب کرنا ذرا سی نہیں دیتا۔ ہر حال بود و نہاد بزرگ محنت کش ہیں، سکین کالے کپڑوں اور محنتوں کو مزایا فائدہ مجرم اور جرائم پیشہ سمجھتے تھے۔ یہ لوگ ترکہ میں کچھ بھوکنے کے بعد ہندوستان گیا تھا، لے جابج میں دے دے جاتے ہیں کہ وہ ان کو طعن کریں۔ واہ رے تنہا کی انسان دوستی

خدا نے کہا "دی جاسکتی ہے بھکشو! جیسے ٹھنڈا (چکرورتی نہیں کھانے والا) راجہ (سات جواہر رتن)

اور چار کرائیوں والا ہو۔ ان کے سبب سے آرام و مسرت پائے گا۔ کن سات جواہر سے؟"

(۱) پیہ رتن - ۲۰۔ ہاتھی رتن - ۳۔ گھوڑا رتن - ۴۔ ہیرا رتن - ۵۔ درانی رتن - ۶۔ خزانچی رتن - ۷۔ سہری

رتن - کون چار کر - ۱۹۔ خوبصورتی - ۲۔ لمبی عمر - ۳۔ تندرستی - ۴۔ برہمنوں کا محبوب ہونا۔)

(۱) پیہ رتن - ۲۔ یہاں بھکشو! چار دھویں تاویج کو روزے کے دن سر سے نہائے ہوئے، روزہ

رکھ کر عمل کے اوپر کھڑے ہوئے، سر سے نہلانے کئے ہوئے کشتی راجہ کے لیے نشی - مونڈی والا - ہر طرح سے

کل ہزار ارگوں والا (پیشی - محیط کے ٹکڑے - مونڈی - مرکزی سر - ہب - ارگو - تیلیاں -) چلتا

ہوا (پیہ) چکر رتن ظاہر ہوتا ہے۔ اس کو دیکھ کر ۱۰۰ کشتی راجہ کو یہ خیال آتا ہے - میں نے سنا ہے

جس کشتی راجہ کے لیے چکر رتن - ظاہر ہوتا ہے - وہ چکرورتی راجہ ہوتا ہے - کیا میں بھی چکرورتی راجہ

ہوں؟ تب بھکشو! .... کشتی راجہ بائیں ہاتھ میں سونے کی جھاری لے کر داہنے ہاتھ سے چکر رتن کی

طرف بھرتا ہے - چلین آپ چکر رتن! فتح کریں - آپ چکر رتن! تب بھکشو! چکر رتن پورب کی طرف چلتا ہے

چکرورتی راجہ بھی چارگانہ فوج کے ساتھ پیچھے پیچھے چلتا ہے - جس مقام پر چکر رتن ٹہرتا ہے وہیں چکرورتی

راجہ بھی چارگانہ فوج کے ساتھ قیام کرتا ہے - بھکشو! پورب طرف کے جو حریت راجہ ہیں وہ چکرورتی

راجہ کے پاس آکر کہتے ہیں - آئیے ہمارا ج! خوش آمدید ہمارا ج - یہ سب کچھ آپ کا ہے - حکم دیجیے ہمارا ج

چکرورتی راجہ یہ کہتا ہے - "جان نہیں مارتی چاہیے - چوری نہیں کرنی چاہیے - زنا نہیں کرنا چاہیے - جھوٹ

نہیں بولنا چاہیے - شراب نہیں پینی چاہیے - جیسے (آج تک) راجہ کیا ویسے ہی راجہ کرو - بھکشو! جتنے

پورب طرف حریت راجہ تھے سبھی چکرورتی راجہ کے تابع ہو گئے - تب بھکشو! پوری سمندر کو پار کر - ....

دکھن طرف چلتا ہے - .... دکھن سمندر کو پار کر کچھ طرف چلتا ہے - کچھ سمندر کو پار کر اتر طرف چلتا ہے -

چکرورتی راجہ بھی چارگانہ فوج کے ساتھ پیچھے پیچھے چلتا ہے - .... (تب) اتر طرف چلتے حریت راجہ تھے سبھی

چکرورتی راجہ کے تابع ہو گئے - تب بھکشو! چکر رتن سمندر تک کی سر زمین کو جیت کر راجہ خانی میں لوٹ

چکرورتی راجہ کے عمل سرائے کے دروازے پر - .... زنان خانہ کے دروازے کی خوبصورتی برعکاس - دیکھو

میں لگا جیسا سکونت پذیر ہوتا ہے - بھکشو! چکرورتی راجہ کے اس طرح کا چکر رتن ظاہر ہوتا ہے -

(۲) ہاتھی رتن) اور پھر بھکشو! چکرورتی راجہ کا یہاں طاقتور ہوا میں اڑنے والا اوپر سے تمام

کا سفید باغی رتن ظاہر ہوتا ہے۔ اسے دیکھ کر چکرورتی راجہ کا دل خوش ہوتا ہے۔ اوہ! یہ سواہی کا باج  
بڑھ گیا ہے۔ اگر سکھا دیا جاتا ہے تب بھکشو! وہ باغی رتن اچھی ذات کا باغی جیسے بہت دنوں سے  
سکھایا ہو ویسے ہی میکھ لینا ہے۔ اس پرانے زمانے میں بھکشو! چکرورتی راجہ نے ہی باغی رتن کی پرکھ کے  
لیے سوار ہو سمندر تک کی سرزمین کا دورہ کر اپنی راجدھانی میں لوٹ کر ناشتہ کیا۔ بھکشو! چکرورتی راجہ  
کو اس طرح کا باغی ظاہر ہوتا ہے۔

(۳۔ گھوڑا رتن) اور پھر بھکشو! چکرورتی راجہ کے لیے سب سفید سیاح سراور لے بنے ایال دانا  
طاقتور ہو ایں ماٹنے والا شہ اسپ! بلا کہ نام کا گھوڑا رتن ظاہر ہوتا ہے۔۔۔۔۔ لوٹ کر ناشتہ کیا۔۔۔  
بھکشو! اس طرح کا گھوڑا رتن ظاہر ہوتا ہے۔

(۴۔ ہیرا رتن) اور پھر بھکشو! چکرورتی راجہ کو مہنی۔ رتن (مہنی۔ ہیرا) ظاہر ہوتا ہے۔ وہ ہیرا سفید  
اچھی قسم کا ہشت پہل اچھی طرح خرا در چڑھا ہوا ہوتا ہے۔ بھکشو! اس ہیرے کی روشنی چاروں طرف چار  
کوس تک جاتی ہے۔ پرانے زمانے میں بھکشو! کسی چکرورتی راجہ نے ہیرے کی آزمائش کے لیے نوے  
چار گونہ کوتیل کر ہیرے کو جھنڈے کے اوپر لٹکا رات کی سخت تاریکی میں سفر کیا۔ بھکشو! چاروں  
طرف جو لوگ تھے (وہاں کے لوگ) دن بھر ہیرے کی روشنی میں کام کرنے لگے۔ بھکشو! اس طرح  
کا ہیرا ظاہر ہوتا ہے۔

(۵۔ ناری رتن) اور پھر بھکشو!۔۔۔۔۔ ناری رتن ظاہر ہوتا ہے۔ وہ (عورت) خوبصورت قابل  
دید مسرت افزا عمدہ ترین رنگ، عالی نہ بہت لمبی نہ بہت پتہ نہ بہت دبلی نہ بہت موٹی نہ بہت  
گوری نہ بہت کالی انسانی رنگ کے پاک اور فرشتوں کے رنگ سے ذرا گھٹ کر ہوتی ہے۔۔۔۔۔ اس  
ناری رتن کے جسم کو چھوا جاتا ہے۔ روتی کے پھانے یا کپاس کے چھلے جیسا۔۔۔۔۔ اس ناری رتن کے چھوا  
سرزدی میں گرم اور گرمی میں ٹھنڈے ہوتے ہیں۔ اس کے جسم سے مندل کی خوشبو آتی ہے۔ منہ سے  
گل کی خوشبو آتی ہے۔۔۔۔۔ وہ ناری رتن چکرورتی راجہ سے پہلا ٹٹنے والی اور پیچھے سونے والی کیا  
کرنا ہے۔ سونے والی کرنا سے خوش کہنے والی شیریں گفتار ہوتی ہے۔ وہ ناری رتن وہم و گمان میں  
بھی چکرورتی راجہ کی نافرمانی میں ہوتی جسم سے تو کیا۔ بھکشو!۔۔۔۔۔ اس طرح کا ناری رتن۔۔۔۔۔  
(۶۔ لکڑی رتن) اور پھر بھکشو! ناری رتن ظاہر ہوتا ہے۔ اعمال کی بزرگی سے اسے دل کی

میتلی پیدا ہو جاتی ہے۔ جس سے با ملاٹ ولا وارٹ دفینوں کو دیکھتا ہے۔ وہ چکرورتی راجہ کے پاس آکر یہ کہتا ہے۔ "خداوند! آپ بے منکر رہے۔ آپ کے دامن والے کام میں کروں گا۔ بھکشو! پہلے زمانے میں چکرورتی راجہ اس خزانچی۔ رتن کی آزمائش کے لیے کشتی میں سوار ہو کر گنگا ندی کے منہ پر چار میں جا۔ خزانچی رتن سے یہ بولا۔ خزانچی مجھے اشرفی (دینار) کی ضرورت ہے۔" تو مہاراج! اس یا اس کتنا رے پر چلیں۔" خزانچی! میں مجھ کو اشرفی کی ضرورت ہے۔ تب بھکشو! خزانچی دونوں ہاتھ سے پانی کو چھو کر اشرفی سے بھرے گھرے نکال کر چکرورتی راجہ کو دے یہ بولا۔ "اتنا ہی بس۔ مہاراج! پوج گیا مہاراج! اتنے سے، چکرورتی راجہ نے کہا۔ اتنا ہی بس خزانچی!..... پوج گیا۔ خزانچی! اتنے سے بھکشو! اس طرح کا خزانچی رتن

۷۔ (پاسبان رتن) اور پھر بھکشو!..... پاسبان۔ رتن ظاہر ہوتا ہے، (جو کہ ہوتا ہے) عالم، سمجھو! ذہن، چکرورتی راجہ کے پانے کی چیز کو حاصل کرانے میں، ہٹانے کی چہینہ کو دور کرنے میں، رکھ چھوڑنے لائق چیز کو رکھ چھوڑنے میں اہل ہوتا ہے۔ وہ چکرورتی راجہ کے پاس آکر یہ کہتا ہے۔ خداوند! آپ بے فکر رہے میں سکھ بچاؤں کا بھکشو! اس طرح کا پاسبان رتن ظاہر ہوتا ہے بھکشو! چکرورتی راجہ ان سات جواہر سے آراستہ ہوتا ہے۔

کن پار کرامتوں سے (متصف ہوتا ہے) (۱) بھکشو! چکرورتی راجہ خوبصورت، قابل دید، مسرت افزا، عمدہ ترین رنگ، والا ہوتا ہے۔ چکرورتی راجہ اس پہلی کرامت سے متصف ہوتا ہے (۲) اور پھر بھکشو! چکرورتی راجہ دوسرے انسانوں سے بہت زیادہ عمر والا زیادہ زندہ رہنے والا ہوتا ہے۔۔۔۔ اس دوسری کرامت سے متصف ہوتا ہے۔

(۳) اور پھر بھکشو! چکرورتی راجہ نروگ بھلا چکا ہوتا ہے۔ دوسرے انسانوں کی نسبت زیادہ باغیہ والا، نہ زیادہ سرد نہ زیادہ گرم باغیہ سے متصف ہوتا ہے۔ اس تیسری کرامت سے موصوف ہوتا ہے (۴) اور پھر بھکشو! چکرورتی راجہ برہمن گرجتوں کو محبوب ہوتا ہے۔ جیسے کہ بھکشو! باب بیٹوں کے لیے محبوب و عزیز ہوتا ہے۔ اسی طرح..... راجہ کو برہمن گرجتہ پیارے ہوتے ہیں جیسے کہ جیسے باپ کے لیے پیارے و عزیز ہوتے ہیں۔ پہلے زمانے میں بھکشو! چکرورتی راجہ چاند کا نورج کے ساتھ باغ کی سرزمین کی جا رہا تھا۔ تب بھکشو! برہمن گرجتہ..... راجہ کے پاس آکر بولے۔ خداوند! جیسے جیسے

جس سے کہ ہم زیادہ دیر تک آپ کو دیکھ سکیں۔ (تب) بھکشو!..... راجہ نے کو جان سے کہا دیر دیر  
بے جا رہے ہیں۔ یہ برہمن خانہ دار مجھے دیر تک دیکھ سکیں۔ بھکشو! چکرورتی راجہ اس چوٹی کراہت سے  
متصف ہوتا ہے۔ بھکشو! چکرورتی راجہ ان چار کراہتوں سے آراستہ ہوتا ہے۔

"تو کیا سمجھتے ہو؟ بھکشو! کیا چکرورتی راجہ ان ہفت جواہر... ان چار کراہتوں سے متصف  
ہونے کے سبب سے آرام و مسرت کا احساس کرے گا؟ حضرت (اگک اگک) ایک ایک رتن (جوہر)  
سے مقترن ہونے کے سبب سے بھی آرام و مسرت کو محسوس کرے گا۔ ہفت جواہر اور چار کراہت کی تو  
بات ہی کیا کہی؟

تب بھگوان نے ہاتھ بھر کے ایک چھوٹے پتھر کو ہاتھ میں لے بھکشو کو مخاطب کیا۔ تو کیا سمجھتے ہیں بھکشو  
..... یہ..... پتھر یا پریت راج ہا یہ.....؟ حضرت! یہ مختصر حصے کو بھی نہیں پہنچ سکتا۔

ایسے ہی بھکشو! چکرورتی راجہ اپنے ساتوں رتنوں اور چاروں خوبوں سے متصف ہونے کے  
سبب سے جو مسرت محسوس کرے گا ملکوتی آرام کے مقابلے میں اس کی گنتی بھی نہیں ہو سکتی۔

"(تب) وہ عالم بھکشو! اکہمی مدت مدید کے بعد جب انسانی قالب میں آتا ہے۔ تو وہ فارغ اہل  
بڑے دو تہذیبی آسائش والے بہت سولے چاندی ساز و سامان والے بہت مال و زر والے اچھے خاندان  
میں بڑے کشتہ پڑی گھرانے میں بڑے مہاتمن یا برہمن ساہوکار کے گھرانے میں پیدا ہوتا ہے۔ اور وہ خوب صورت  
قابل دید مسرت افزا عمدہ ترین رنگ والا ہوتا ہے۔ دانہ پانی کپڑا سواری، گجرا، خوشبو، غارہ، ہنگ  
رکان، چراغوں کو ہاتھ ہے۔ وہ جسم و جان اور زبان سے نیکی کرتا ہے وہ جسم و جان اور زبان سے  
نیکی کر کے جسم چھوڑ مرنے کے بعد خوش انجام جنت میں پیدا ہوتا ہے۔

جیسے بھکشو! جواہری پہلے ہی راتوں میں بڑی دولت کو پا جائے۔ بھکشو! یہ داؤ کم مقدار ہے اس سے  
کہیں بڑا داؤ ہے جو کہ یہ عالم جسم و جان اور زبان سے نیکی کر کے جسم و جان اور زبان سے نیکی کر کے جسم  
چھوڑ مرنے کے بعد نیک انجام بہشت کی دنیا میں پیدا ہوتا ہے۔ بھکشو! فقط عالموں سے بھری زمین بھگوان  
نے یہ کہا خوش ہوا بھکشو! بھگوان کی تقریر کی داد دی۔ ختم شد۔ محکم نکلتے: ۱۱۲۹ء۔ عالم کوٹہ۔

لے نوٹ: تاج کی دوسری دفعہ فرمایا۔ دو تہذیبی برہمن کشتہ پڑی اور جہان و خرموت لوگ تلوکار ہیں۔ پہلے ہی بتی تھے بد مسرت  
کو جانیں گے۔ لیکن ان کی سر زمین میں برہمن کاوی سز دھواں کو کیا بیوقوف بنایا گیا ہے۔ خدا اس کو بڑھ کر اندازہ لکھتے اگر کسی دنیاوی  
اور مذہبی کی دھم سے ان کی برہمنی نہ گئی اندھیر اور اسلام بہشت میں نہ آیا ہوتا تو یہاں شک و دھوکہ نہ رہتا۔

# قتل ناحق

## کفر و شرک کے بعد تیسرا جرم

پروہیدہ عبد الحمید صدیقی

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے قتل کے پہلے واقعہ کا جس انداز سے ذکر فرمایا ہے اس سے اس جرم کی سنگینی، اس کے مناسد اور قاتل کی مجرمانہ ذمہ داری پوری طرح واضح ہو جاتی ہے۔

آپ انہیں آدم کے دونوں بیٹوں کا قصد بے کم و کاست سنا دیجیے جب ان دونوں نے قربانی کی تو ان میں سے ایک کی قربانی قبول کی گئی اور دوسرے کی نہ کی گئی اس پر وہ دوسرا بولا کہ میں تجھ کو قتل کر کے رہوں گا اس نے جواب دیا اللہ تو متقیوں ہی کی نذرین قبول کرتا ہے۔ اگر تو مجھے قتل کرنے کے لیے ہاتھ اٹھائے گا تو میں اپنا ہاتھ تجھ پر اٹھانے والا نہیں ہوں کہ تجھے قتل کر ڈالوں۔ میں اللہ سے عالمین سے ڈرتا ہوں۔ میں چاہتا ہوں کہ میرا اور اپنا گناہ تو ہی سمیٹ لے اور دوزخی بن کر رہے۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلُ مِنْ أَحَدٍ وَمَا لَكَ يَتَقَبَّلُ مِنَ الْآخِرِ مَتَّالٍ لَوْ تَشَاءُ لَقَالُوا إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ - لَكِن بَسَطَ إِلَهُ يَدَكَ لَتَقْبَلَنِي مَا أَنَا بِمَسِيءٍ إِلَيْكَ إِذْ قَتَلْتَ ابْنِي أَخَاكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ - إِنْ أُريدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ

وَذَاكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ  
 قَطَّوْغَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ  
 فَتَقَاتَلَهُمَا فَتَاصِبَهُ مِنَ الْحَسْرِ  
 فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ  
 فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ  
 يَسْوَارِي سَوْأَةَ أَخِيهِ  
 قَالَ يَوَيْلَتِي أَعْجَزْتُ  
 أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا  
 الْغُرَابِ فَأَرِى سَوْأَةَ  
 أَخِي بِهِ مَا صَبَّهُ مِنَ الدِّمِ  
 مِنْ أَجْلِ ذَاكَ كَتَبْنَا  
 عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ  
 قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ  
 فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا  
 وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا  
 (المائدہ - رک ۴)

ہے۔ آخر کار اس کے نفس نے اسے اپنے  
 بھائی کے قتل پر آمادہ کر دیا اور وہ اسے  
 مار کر ان لوگوں میں شامل ہو گیا جو نقصان پہنچا  
 داتے ہیں۔ پھر اللہ نے ایک کتا بھیجا جو زمین  
 کھودنے لگا تاکہ اسے تلے کے اپنے بھائی  
 کی لاش کیسے چھپائے۔ (یہ دیکھ کر) وہ بولا  
 افسوس مجھ پر! میں اس کو بے جیلا بھی نہ ہو سکا  
 کہ اپنے بھائی کی لاش چھپانے کی تدبیر نکال  
 لیتا۔ غرض وہ اپنے کیے پر سخت ناام ہو۔  
 اسی باعث ہم نے بنی اسرائیل پر یہ مقرر کر دیا کہ جس  
 نے کسی انسان کو خون کے بدلے یا زمین میں نہاد  
 پھیلانے کے سوا کسی اور وجہ سے قتل کیا اس  
 نے گویا تمام انسانوں کو قتل کر دیا اور جس نے  
 ایک انسان کو بچایا اس نے گویا سارے انسانوں  
 کو بچایا۔

ان آیات کے مطالعے سے پہلی بات جو سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ قتل کا ارادہ ایک ایسے بے  
 ذہن کے اندر پروش پاتا ہے جو انسانیت کے پاکیزہ احساسات سے یکسر محروم ہو چکا ہو اور جس کی  
 ذہنیت اس حد تک بگڑ چکی ہو کہ وہ اپنی ناکامیوں اور غامزادیوں پر ٹھنڈے دل سے غور کرنے کے بجائے  
 ان لوگوں کی جان کا دشمن بن جائے جو کامیاب اور بامراد ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ قاتل انسانیت  
 کے مشترک احساسات سے یکسر عاری ہو جاتا ہے۔ اس کے نفس میں اتنا خبیث بھرجاتا ہے کہ وہ اپنے اندر  
 جہانک کر دیکھنے کی جسارت نہیں کر سکتا۔ البتہ اسے اپنے گرد و پیش جو لوگ بھلے معلوم ہوتے ہیں انہیں ہرگز  
 کا ارادہ کر لے۔ ظاہر ہست ہے کہ اس قسم کی ذہنیت کا کوئی صحت مندانہ انسان تو متعارف نہیں کر سکتا یہ



مجرمانہ طریقہ فکرمندی لوگ اختیار کرتے ہیں جو باؤلے ہرچکے ہیں

اس بیمار ذہنیت کے مقابلے میں ایک صحت منداور معقول انسان کا رویہ یہ بتایا گیا ہے کہ وہ اپنے بھائی کا گلا کاٹنے کے بجائے اس کی زیادتی کو بڑے صبر و تحمل اور بردباری کے ساتھ برداشت کرتا ہے اور اپنے دشمن کے ارادہ قتل پر مطلع ہونے اور اس کے ناپاک عزائم کو جلنے کے باوجود اس غیر انسانی فتن کی اپنی طرف سے ابتدا نہیں کرتا۔ یہاں حقیقت اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اسلام ہمیں تعلیم نہیں دے رہا ہے کہ ہم خود آگے بڑھ کر اپنے آپ کو قاتل کے حوالے کر دیں یا ظالمانہ حملہ کی مدافعت سے باز رہیں۔ وہ چیز ہمارے ذہن نشین کرانا چاہتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ اس حقیقت کو جانتے ہوئے بھی کہ دشمن گھات میں لگا ہوا ہے اپنی حفاظت کی فکر تو کرنی چاہیے۔ البتہ اس کے قتل کی فکر نہ کرنی چاہیے اور اس بات کو ترجیح دینی چاہیے کہ ظالمانہ اقدام دوسرے کی طرف سے ہوا اور آپ کا دامن ابتداء بالقتل سے بالکل پاک رہے اسی بنا پر بعض اکابر نے خلیفہ راشد حضرت عثمانؓ کے آخری طرز عمل کو اسی آیت کی عملی تفسیر قرار دیا ہے یعنی آپ اقدام قتل سے آخر وقت تک اجتناب کرتے رہے۔ اپنا گلا کٹوانا گوارا کر لیا لیکن اس بات کو گوارا نہ کیا کہ کسی مسلمان کے خون سے ان کے ہاتھ رنگیں ہوں۔ مشہور مفسر ابن کثیر نے ابوب سخیانی کا مندرجہ ذیل قول نقل کیا ہے :-

ان ادلی من اخذ بھنہ  
الایۃ من ہذا الامۃ عثمان بن عفانؓ

است محمدیہ میں سے پہلا شخص جس نے آیت  
پر عمل کر کے دکھلایا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ

بعض مترجمین نے انی انہ ات رب العلمین کا ترجمہ کرتے وقت لفظ "کیونکہ" برٹھا دیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ بائبل اگر قبائلی کی اشتعال انگیزی کے باوجود اس کے خلاف باغی تھا تھا نے سے اجتناب کرتا رہا تو اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ وہ اس کے مقابلے میں بزدل اور بیکزور تھا اور وہ اس کے خلاف نہ ہوتا ہونے کی بہت نہ رکھتا تھا۔ اصل میں جو چیز اسے اقدام سے باز رکھ رہی تھی وہ پروردگار عالم کا خون تھا۔ دوسرے لفظوں میں اس حقیقت کو یوں کہا جاسکتا ہے کہ خدا کا خوف نہ صرف انسان کو ہر قسم کے ظلم و زیادتی سے باز رکھتا ہے بلکہ انتہائی پر آشوب حالات میں بھی اس کے دائمی توازن کو برقرار رکھنے

میں اس کی معاونت اور دستگیری کرتا ہے اور اسے اس بات پر آمادہ کرتا ہے کہ وہ اپنے دامن کو حکم سے بچانے کی ہر ممکن کوشش کرے۔

اس موقع پر رب العالمین کے الفاظ بھی بڑے معنی خیز ہیں اور قرآن مجید کے کمال بلاغت کو ظاہر کرتے ہیں۔ امام راغب نے مفردات میں الرب کے معنی یہ بیان کیے ہیں۔ **هو انشاء الشيء حاله فحالاً الى حد التمام**۔ یعنی رب وہ ہے جو کسی چیز کو تدریجاً نشوونما دے کر حد کمال تک پہنچائے۔ پہلے جب قائلانہ عزائم رکھنے والے بھائی کے مقابلے میں ہر قسم کے اشتعال سے پروردگار عالم کے خوف کا ذکر کرتے ہوئے اجتناب کرتا ہے تو اس میں یہ بات بھی مضمر ہے کہ وہ انسانی زندگی پر ہاتھ ڈال کر اس نظام سے بغاوت کا ارتکاب نہیں کرنا چاہتا جو رب العالمین نے اپنی مخلوق کے حفظ و بقا اور تدریج و ترقی کے لیے قائم کر رکھا ہے وہ اس خدائی نظام ربوبیت میں مددگار بننا چاہتا ہے جس میں انسانیت کی تکمیل ہوتی ہے۔ اب جو شخص بھی اس مقدس نظام کے خلاف عمل کرتا ہے وہ درحقیقت اللہ سے بغاوت کا ارتکاب کرتا ہے اسی بنا پر سورہ الفرقان میں شرک کے بعد دوسرے درجے پر جس جرم عظیم کا ذکر کیا گیا ہے وہ قتل ہے۔

وَالَّذِينَ لَا يَدِينُونَ  
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ  
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ (البقرة)

جو اللہ کے سوا کسی اور کو معبود نہیں  
پکارتے اور اللہ کی حرام کی ہوئی کسی جان کو  
ناحق ہلاک نہیں کرتے۔

پھر قتل مومن کے سلسلے میں تو وعید اس سے بھی زیادہ شدید اور سخت ہے۔ اس کی جسارت کرنے والے کے لیے تو وہی سزا رکھی گئی ہے جو کافروں کے لیے مخصوص ہے۔

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا  
فَجَنَازَتُهُ خِلْدًا فِيهَا وَ  
غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَةُ قَاعَدَ  
لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ (سورہ بقرہ ۱۷۱)

اور جو شخص کسی مومن کو جان بوجھ کر قتل  
کرے، اس کی جہاز جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا  
اس پر اللہ کا غضب اور اس کی لعنت ہے اور  
اللہ نے اس کے لیے سخت عذاب مہیا کر رکھا ہے

حضور سرور کائناتؐ کی یہ تمہارا حاکم و انسانی جان کے احسان کی تعلیم و تلقین سے بھری پڑی ہیں

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے ایک مرتبہ کہا ترکی تصریح کرتے ہوئے فرمایا۔  
 الشُّرْكُ بِاللَّهِ وَعَقُوقُ  
 الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَقَوْلُ  
 الزُّوْرِ - (صحیح مسلم - کتاب الايمان باب الباطن)  
 بڑے گناہ یہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ  
 شریک ٹھہرانا۔ ماں باپ کی نافرمانی کرنا۔ کھانا  
 جان کو ہلاک کرنا اور جھوٹ بولنا۔  
 دوسری حدیث میں قتل نفس کو ماں باپ کی نافرمانی سے پہلے شرک کے متصل بیان کیا گیا ہے۔  
 عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ  
 ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكِبَاثُثَ أَوَّ  
 سَهُلَ عَنْ الْكِبَاثُثِ فَقَالَ الشُّرْكُ  
 بِاللَّهِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَعَقُوقُ  
 الْوَالِدَيْنِ (صحیح مسلم حوالہ مذکور)  
 حضرت انس بن مالک سے روایت ہو  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبائر کے  
 بارے میں بیان فرمایا آپ سے کہا ترکی متعلق  
 سوال کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا۔ اللہ  
 کے ساتھ شرک کرنا۔ انسان کو قتل کرنا اور  
 والدین کی نافرمانی کرنا۔

قتل ناحق تو خیر بڑی بات ہے جو شخص اس فعل کے ارتکاب کے متعلق سوچے اور اس کی فکر کرے  
 وہ بھی اللہ تعالیٰ کی شدید ناراقتی کو دعوت دیتا ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
 ابْغِضِ النَّاسَ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثَةً  
 مَلْحَدٌ فِي الْحَرَمِ وَمُبْتَغٍ  
 فِي الْأَسْلَاحِ سَنَةُ الْجَاهِلِيَّةِ  
 وَمَطْلَبٌ دِمَا مَرِيٍّ بِغَيْرِ حَقٍّ  
 لِيَهْرِيَنَّ دَمُهُ  
 (بخاری - کتاب الدیات)  
 حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ  
 تعالیٰ کے نزدیک تین آدمی سب سے زیادہ  
 مبغوض ہیں۔ ایک وہ جو حرم میں بے اعتدالی  
 کرے (مثلاً خون خرابہ شکار وغیرہ) دوسرا  
 وہ جو اسلام میں جاہلیت کے طریقے چلانے کی  
 کوشش کرے (مثلاً وہ جو کسی انسان کا ناحق  
 خون بہانے کی دیرینہ ہوس)

مسلمان تو مسلمان اسلام میں تو اس کافر کا خون بہانا بھی گناہ عظیم ہے جس کو اسلامی حکومت میں نفی

کی حیثیت حاصل ہو چکی ہو۔ حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

عن عبد اللہ بن عمر عن النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل نفسا  
معاهدا لم یروح رائحة الجنة وان  
یرحمها یوجد من مسیرة العین  
حاما

(بخاری، کتاب الدیات)

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت  
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شخص  
کسی ایسے شخص کو مار ڈالے جس سے معاہدہ کیا  
جا چکا ہو وہ بہشت کی خوشبو بھی نہ سونگھے گا حالانکہ  
بہشت کی خوشبو چالیس برس کی مسافت سے بھی  
محسوس ہو جاتی ہے۔

اب ذرا ایک نگاہ حضور سرورِ دو عالم کے ان ارشادات پر بھی ڈال لیں جو حضورؐ نے مسلمانوں کی  
جان وال اور عزت و آبرو کے معاملہ میں مختلف مواقع پر فرمائے ہیں۔ رحمت اللعالمین نے مسلمان کی صفات  
بیان کرتے ہوئے اس کی ایک اہم صفت یہ بیان فرمائی ہے۔

عن عبد اللہ بن عمر عن  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم المسلم  
من سلم المسلمون من لسانہ و  
یدہ

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے  
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان  
وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ  
رہیں۔ (بخاری)

اسی طرح صحیح مسلم میں حضرت ابو موسیٰ اشعری سے یہی حدیث ایک آدھ لفظ کے تغیر کے ساتھ یوں  
درج ہے :-

قال قلت یا رسول اللہ  
ای الاسلام افضل قال من  
سلم المسلمون من لسانہ ویدہ

(ابو موسیٰ اشعری) نے کہا کہ میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کس شخص کا  
اسلام بہتر ہے؟ فرمایا جس کی زبان اور ہاتھ  
سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔ (کتاب الایمان)

مسلمان کے خلاف جمعہ آرا ہونے کو ایک دوسرے مقام پر کفر سے تعبیر کیا گیا ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود  
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے  
کہ مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اس سے



اسی طرح حرام ہیں جیسے اس دن کی حرمت اس سچے  
اور اس شہر میں سینویں نے اللہ کا حکم تم کو پہنچا دیا  
ہم نے کہا بے شک آپ نے پہنچا دیا۔ اس وقت  
آپ نے دعا کی اے اللہ! کو اہرمیو اور فرمایا  
جو لوگ بیان موجود میں میرا یہ کہنا ان لوگوں تک  
پہنچا دیں جو موجود نہیں۔

نعم۔ قال اللهم اشهد  
فلیسلم الشاہد الغائب  
بخاری کتاب التہن

حضور سرور کائنات نے ایک اور حدیث میں مسلمانوں پر ہاتھ اٹھانے والوں کو امت محمدیہ کے  
خائنوں سے خارج قرار دیا ہے۔

عن ابن عمر عن النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم من حمل علینا  
السلاح فلیس منا (مسلم)  
حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہم پر ہتھیار  
اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں۔

جو شخص ایک مرتبہ زبان سے کلمہ شہادت ادا کر دے خواہ وہ خوف کی وجہ سے ہی ایسا کر رہا ہو  
اس کے قتل کو بھی اسلام نے گناہ عظیم قرار دیا ہے حضرت مقداد بن اسود کی روایت ہے

انہوں نے کہا۔ یا رسول اللہ! اگر میری کافر سے ہتھ بھڑ ہو جائے اور وہ مجھ پر حملہ کر کے میرا  
ایک ہاتھ توڑے گا تو اسے ہاتھ دے پھر مجھ سے بچ کر ایک درخت کی اوٹ میں پناہ لے اور کہے کہ میں ایمان  
لے آیا۔ کیا میں اس حالت میں اسے قتل کر دوں؟ اس پر حضور نے فرمایا۔ اسے مت قتل کر دو۔ میں نے بارگاہ  
رسالت میں عرض کی۔ یا رسول اللہ! اس نے میرا ہاتھ کاٹ دیا ہے اور اس کے بعد ایمان کا اظہار کرتا ہے  
حضور نے فرمایا مت قتل کر داس کو (اگر چہ مجھ کو اس سے صدمہ پہنچا اور زخم لگا)۔ اگر تمہارے قتل کر کے  
تو اس کا وہی حال ہو گا جو اس جرم کے ارتکاب سے پہلے تیرا حال تھا اور تیرا حال وہ ہو گا جو اس کا حال  
یہ کلمہ ادا کرنے سے پہلے تھا۔ (صحیح مسلم)

مسلم کے مورخ شارح امام نووی نے اس حدیث کے مطلب میں علماء کے اختلافات کو نقل کرنے کے بعد  
امام شافعی اور ابن قسطلانی کا یہ قول درج کیا ہے۔ فانہ معصوم الدھم محرم قتلہ بعد قولہ  
لا الہ الا اللہ کا کہنے سے قبل ان قتلہ وانک بعد قتلہ غیر معصوم الدھم و ان محرم قتلہ

کما عات ہو قبل قوله لا اله الا الله (نوری شمع مسلم جلد اول ص ۱۲۱) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب کہ  
 نے لا اله الا الله کہہ دیا تو اس کا خون ویسا ہی معصوم اور اس کا قتل ویسا ہی حرام ہو گیا جیسا تیرا خون اور تیرا  
 قتل اسے قتل کرنے سے پہلے تھا اور تو اسے قتل کرنے کے بعد ویسا ہی ہو گیا جیسا وہ لا اله الا الله کہنے سے پہلے  
 تھا۔ یعنی نہ تیرا خون معصوم اور نہ تیرا قتل حرام۔

اسی طرح ایک دوسری حدیث جو حضرت اسامہ بن زیدؓ سے مروی ہے اس میں بھی حضور سرورِ دو عالم  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمہ شہادت زبان سے ادا کرنے والے کو قتل کرنے سے بڑے سخت الفاظ میں منع فرمایا  
 حضرت اسامہ بن زیدؓ کا بیان ہے کہ حضور سرورِ کائناتؐ نے ہمیں ایک جنگی ہم پر بھیجا۔ ہم  
 حرقات کے ایک قبیلہ حبشہ سے نبرد آزما ہوئے۔ ہم نے وہاں ایک شخص کو گرفتار کر لیا۔ اس نے فوراً  
 لا اله الا الله کہا لیکن میں نے برچی سے اس کو مار دیا۔ اس کے بعد میرے دل میں اس فعل پر ایک  
 غلط پیدا ہوئی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا۔ آپ نے دریافت فرمایا  
 کیا اس نے لا اله الا الله کہا تھا اور تو نے اسے مار ڈالا؟ میں نے عرض کیا اس نے ہتھیار  
 کے خوف سے یہ الفاظ کہے تھے۔ اس پر حضورؐ نے فرمایا۔ افلا شققت عن قلبہ حتی تعلمہ  
 اقالبا۔ لا؟ کیا تو نے اس کا دل چیر کر دیکھا تھا تاکہ تجھے معلوم ہوتا کہ اس کے دل نے یہ کلمہ کیا  
 تھا کہ نہیں؟

حضرت اسامہ بن زیدؓ کا کہنا ہے کہ حضورؐ یہ کلمات بار بار دہراتے رہے۔ یہاں تک کہ میں نے آرزو  
 کی کاش میں نے اسی دن اسلام قبول کیا ہوتا۔ اسی حدیث کی ایک دوسری روایت تھوڑے سے تغیر و  
 تبدل کے ساتھ جو منقول ہوئی ہے اس کے آخر میں حضورؐ کے الفاظ ایسے ہیں جن سے اسامہ کے اس فعل پر آپ  
 کے شدید اضطراب کا اندازہ ہوتا ہے۔

حضورؐ نے جب اسامہؓ سے اس واقعہ کے بارے میں دریافت فرمایا تو حضرت اسامہؓ نے کہا۔ یا رسول اللہ  
 اس نے مسلمانوں کو شدید اذیت دے رکھی تھی اور فلاں فلاں کو شہید کر دیا تھا۔ اس کی عمر امت میں حضرت  
 اسامہؓ نے چند افراد کے نام بھی لیے۔ پھر کہا۔ لیکن جب میں اس پر غالب آیا تو اس نے تلوار کے ڈر سے لا اله الا  
 الله کہنا شروع کر دیا۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا۔ کیا تو نے پھر بھی اسے قتل کر دیا؟ انہوں نے کہا۔ ہاں۔ اس پر  
 رسالت مآبؐ نے فرمایا۔ ذکیف تعصم بلا الله الا الله اذا جاء معي يوم القيمة تو لا اله الا الله کا

کیا جواب دے گا جب وہ قیامت کے دن پیش ہوگا؟ حضرت اسامہ نے فرمایا۔ حضور میرے بے بخشش کی دعا فرمائیں۔ لیکن آپ بار بار یہی بات دہراتے کہ کیا جواب دے گا تو لا الہ الا اللہ کا جب وہ قیامت کے دن آئے گا :-

(صحیح مسلم۔ کتاب الایمان۔ باب تحمیل قتل الکافر بعد قولہ لا الہ الا اللہ)  
قتل مومن تو غیر برائے سنگین جرم ہے۔ حضور سرورِ دو عالمؐ نے تو اس شخص کو بھی لعنت کا مستحق قرار دیا ہے جو کسی مسلمان کی طرف ہتھیار سے اشارہ کرتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال ابوالقاسم	حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ
صلی اللہ علیہ وسلم من اشار لی	حضور سرورِ دو عالمؐ نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے بھائی
اخیمہ یجد ید فان المملکۃ تلعنہ	کی طرف ہاتھ سے (یعنی ہتھیار سے) اشارہ
حق یدعہ وان کان احبہ	کرے اس پر فرشتے لعنت کرتے ہیں جب تک کہ
لابیہ وامہ	وہ اس سے باز نہ آجائے خواہ وہ اس کا

(صحیح مسلم کتاب البر والصلا والادب) سنا بھائی ہی کیوں نہ ہو

حضور سرورِ کائناتؐ نے مسلمانوں کو اس بات سے منع فرمایا ہے کہ وہ تیروں اور نیروں کو لے کر یوں ہی بازاروں، مساجد یا اجتماعی زندگی کے دوسرے مراکز میں آجائیں۔ انہیں اس ضمن میں اس بات کی سخت ہدایت کی گئی ہے کہ وہ ان کے ضرر رساں حصوں کو پوری طرح ڈھانک کر رکھیں تاکہ ان سے کسی کو غفلت میں بھی کوئی نقصان نہ پہنچے پائے۔ امام نوویؒ نے کہا ہے کہ یہ حکم صرف تیر، نیزے یا تلوار پر ہی حاوی نہیں بلکہ اس کے تحت ہر وہ ہتھیار یا چیز آجاتی ہے جس سے ضرر پہنچنے کا کوئی احتمال موجود ہو۔

(ملاحظہ ہو صحیح مسلم۔ باب من مر بملح فی مسجد یسوق... شرع نووی جلد دوم ص ۱۱۱)

حضور سرورِ کائناتؐ کے ارشادات گرامی اس حقیقت پر شاہد ہیں کہ قیامت کے روز نایک شخص جب اللہ تعالیٰ کے دربار میں پیش ہوگا تو اس سے پہلا سوال انسانی خون کے بارے میں ہی کیا جائے گا۔ چنانچہ حضرت عبداللہؓ نے حضورؐ کا فرمان یوں روایت کیا ہے :- اول ما یفقی بین الناس یوم القیمۃ فی الدماء (صحیح مسلم) قیامت کے روز لوگوں کے درمیان سب سے پہلے خون کے مقدمات کا فیصلہ کیا جائے گا۔ امام نوویؒ اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ جرم برائے سنگین ہے اس لیے اللہ تعالیٰ سب سے پہلے اسی کے



بارے میں قیامت کے روز باز پرس کرے گا۔ اس حدیث کا اس حدیث سے کوئی تناقض نہیں ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ سب سے پہلے غار کے بارے میں سوال کیا جائے گا حقوق اللہ میں سے نماز اور زکوٰۃ کی اہمیت کی حالت ہے اور حقوق العباد میں انسانی جان کا احترام بنیادی اہمیت رکھتا ہے۔ (جلد دوم ص ۱۷۷)

جو بد بخت انسانی جان کے ورپے ہوتے ہیں انہیں یہ بات بھی اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اللہ عز و جل اس کے رسول کی تعلیمات کے مطابق ان پر صرف اس خوبی کا وبال ہی نہیں پڑتا جو انہوں نے خود گرا لیا ہے بلکہ ان کے جرم کے ارتکاب کے بعد جو دوسرے لوگ اس کے جواب میں یا ان کی بری مثال سے متاثر ہو کر یا ان کی پیدا کردہ بد امنی کی وجہ سے جری ہو کر انسانی جانوں سے ٹھیلیں گے۔ ان کے وبال کا ایک حصہ بھی ان کے نامہ سیاہ میں اسی طرح بکھا جائے گا جس طرح کہ قاتل اول قاتل کے نامہ اعمال میں دبیج ہو رہا ہے۔ کیونکہ یہ لوگ اپنی دراز دستیوں کی وجہ سے معاشرے میں جو ر و دھم کے درخانے کھولتے ہیں۔ اسی وجہ سے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا جس نے کسی انسان کو خون کے قصاص یا زمین میں فساد پھیلانے کی نذر کے سوا کسی اور وجہ سے قتل کیا اس نے گویا تمام انسانوں کو قتل کیا (یعنی جو ظالم و فاجر ایک شخص کی جان بلا وجہ اور بے قصور لے ڈالنے میں نہیں ہچکچاتا اس کی جسارت اور خبیث نفس سے اٹل تو یہ بعید نہیں کہ اسے اگر موقع میسر آئے تو وہ پوری نوع انسانی کو تیرخ کر دے لیکن کم از کم اس کے فعل کا نتیجہ تو رونما ہو کر ہی رہتا ہے کہ دوسرے لوگوں کے لیے قتل نفس کا دروازہ کھلتا ہے اور تمام انسانوں کی جان کے لیے خطرہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اس لیے جو شخص اس فعل کا ارتکاب کرتا ہے وہ حقیقت ایک انسان کا نہیں بلکہ پوری انسانیت کا دشمن ہے۔ اسی حقیقت کو حضور درود و دھالم نے حدیث میں یوں بیان فرمایا ہے :-

عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقتل نفس ظلما الا طعان علی ابن

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی

زمین پر کوئی خونی ناحق ہوتا ہے تو اس کا ایک

حصہ دم کے پلے بیٹے (قاتل) کے غصہ پڑنے سے

کیونکہ اس نے نفس کی راہ بھائی

احمد اول کتل من دمہا لاند کما

دل من من القتل (صحیح مسلم)

اللہ اور اس کے رسول کے یا وہ کام مسلمانوں کو یاد نہیں رہے ہیں۔ اسی وجہ سے خدا ذرا سی باتوں پر مسلمان کے ہاتھ سے مسلمان کا قتل بے دھرمک ہو رہا ہے اور کم ہی کسی کو یہ احساس ہوتا ہے کہ یہ کیسا جرم عظیم ہے جس کا منظر وہ اپنی گردن پر لے رہا ہے۔ آج اگر ہم اس کی روک تھام کے لیے اور کچھ نہیں کر سکتے تو کم از کم یہ تو کر سکتے ہیں کہ ان احکام کو زیادہ سے زیادہ مسلمانوں تک پہنچائیں۔ شاید کہ مجھ سے پہلے سبق کو یاد کر کے دل اس سے ڈریں اور ہاتھ اس سے رک جائیں۔



## پھول کی طرح تروتازہ

اگر ملدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر مژدہ نظر آتا ہے

### خون صفا

پھولے پھنسی غارش اور داد سے نجات دے  
گزیم اوچہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیکلج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

**لائق مطالعاتی کتابیں**

رسالہ دنیا - خطبات اول تا پنجم اسلام کا نظام حیات 1/50  
دین حق شہادت حق اسلام کا اخلاقی نقطہ نظر 2/34  
منہیات - اسلام ایک نظر میں اس دین کی تعمیر فریضہ اقامت دین حقیقت نفاق 3/75  
اعتدال کی راہ اسلامی حکومت کی طرح قائم ہوتی ہے۔ سود و معاملہ حدود دوم برہ حقوق الزکوٰۃ 1/75  
رسائل و مسائل حدود اسلامی داری اور اشتراکیت دعوتِ اسلامی انسان کا معاشی مسئلہ اسلام کا سیاسی حل 3/75  
دین کی خدمت راہ عمل دعوتِ اسلامی میں نوجوان کا حصہ علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیاتِ طیبہ 4/75

مکتبہ زندگی کی عانتی راہ پرورد - بچتی

زرد، اے سلیری

# مسلم انفرادیت کو ختم کرنیکی روسی تدبیریں

کیونزوم ایک تبلیغی نظریہ حیات ہے اور اسی کے مطابق عالمی انقلاب اس کا لازمی ہدف ہے۔ روسیوں کی قدیم روایت یہ ہے کہ وہ اپنے مفتوحہ علاقوں اور قوموں کو مکمل طور پر روسی بنالینے کی جدوجہد کرتے ہیں۔

سنٹرل ایشیا کی مسلم جمہوریتوں میں روسی کیونزوم نے دو دھاگوں کو ملا کر اپنی پالیسی کا جال بنا کر یعنی روسی اقتدار کی توسیع اور سخت ترین کنٹرول یہ پالیسی کئی دہائیوں سے برسر عمل ہے۔ اس کا نتیجہ کیا ہے؟ کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ اپنے موجودہ حالات میں سنٹرل ایشیا کے عوام اس پوزیشن میں ہیں کہ وہ اپنا مستقبل اور اپنی تقدیر اسلامی اقدار اور اپنی صد ہا سال قدیم تہذیبی میراث کے مطابق بنائیں۔ روس کے ہمیشہ دور رخ رہے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ روسی قوم کا زاد بوم اور وطن ہے۔ دوسرا یہ کہ اس کے قبضے میں غیر لکیوں کے وسیع علاقے ہیں جن پر اس کے اقتدار کا تخت بچھا ہوا ہے۔ اکتوبر ۱۹۱۷ء کے انقلاب نے روس میں متعدد تبدیلیاں پیدا کیں۔ اصل روس کی حدود میں کیونٹ فلسفے نے عیسائیت کو جڑ سے اکھاڑ دینا چاہا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ گرجے اب بھی بکثرت موجود ہوں لیکن حقیقت یہ ہے کہ حکومت اور کیونٹ پارٹی اپنے تمام ساز و سامان کے ساتھ صرف الحاد اور انکار خدا کی حامی و تبلیغ ہے اور اسی دین کی تبلیغ کو روس میں آزادی حاصل ہے حکومت مذہب عیسوی کو تبلیغ کی آزادی عطا کرنے سے انکار کرتی ہے۔ مزید برآں اس نے تمام تعلیم گاہوں میں سیکولر تعلیم کو قانوناً جاری اور لازم کر دیا ہے۔ ساہا سال کے اس عمل کا نتیجہ یہ ہے کہ روس کے فوجی اور ادھر عوام کے نزدیک مذہبی اقدار بالکل بے معنی چیز ہو کر رہ گئے ہیں۔ میں نے ماسکو اور لینن گراڈ میں بہت سے روسیوں سے ملاقات

کی اور بہتوں سے گفتگو کی لیکن مجھے کوئی ایک شخص بھی ایسا نہ ملا جو مذہب کی طرف میلان رکھتا یا اس کو کسی رعایت کا مستحق سمجھتا ہو۔ (۱) اس کو نہ بھولیے کہ روس روایتی طور پر ایک مذہبی معاشرہ اور سبز نظیف ترکے کا وارث تھا۔ یہ ایک انقلابی قلب مابیت اور کمیونسٹ طبقہ حکومت کی زبردست چاہ ہے جو اس نے دی عوام پر لگائی ہے۔ اسی سے اندازہ کیجیے کہ سنٹرل ایشیا کے مسلمانوں کا حال کیا ہو گا۔

کمیونسٹ کے ظہور و تسلط کے بعد سنٹرل ایشیا پر ایک نوآبادی کی حیثیت سے حکومت کرنے کی وہ انتہائی ظالمانہ و جاہلانہ پالیسی یقیناً بدل گئی جو زار کی حکومت نے اختیار کر رکھی تھی۔ لینن نے سوویت سوشلسٹ جمہوریوں میں بسنے والی تمام قومیتوں کے درمیان مساوات کا فلسفہ پیش کیا اس کے نتیجے میں سنٹرل ایشیا کو ترکستان کا نام دے کر اس کو اندرونی خود مختاری دینے کا اعلان کیا گیا۔

**لینن کی پالیسی** مخصوص نام رکھ دینے کی اس پالیسی نے اس صورت حال میں کوئی حقیقی تبدیلی پیدا نہیں کی کہ مسلم علاقہ اب بھی روسیوں کے ماتحت تھا۔ مزید برآں اس پر اس کمیونسٹ بلا دستی کا اضافہ ہو گیا تھا جو اسلامی عقیدے اور روایات کے ساتھ اس سے نوآبادیہ رعایت نہیں برت سکتی تھی جتنی اس نے مذہب عیسوی کے ساتھ برتی تھی اس لیے واقعہً مسلم علاقے پر دباؤ سونگنا زیادہ بڑھ گیا ہے۔ نظریاتی طور پر مذہب، کمیونسٹوں کے نزدیک، 'افیون ہے جو سانس کی گھاس کو معطل کرتی ہے اس لیے انھوں نے مسلم علاقے کو اپنے رنگ میں رنگ لینے کی پوری کوشش شروع کر دی۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کا پہلا قدم یہ تھا کہ ترکستان کے وجود اور اس کے اتحاد کو پارہ پارہ کر دیا جائے جس کی جرات روس کے زائد کوئی بھی نہ کی تھی۔ تو میتروں کے حق خود مختاری کے اصول کو اس علاقے پر اتنی سختی اور دیتھ دے کے ساتھ نافذ کیا گیا کہ یہ تاریخی علاقہ پانچ درجہ ذیل حصوں میں تقسیم کر دیا گیا

ازبکستان، تاجکستان، قزاقستان، کرغیزستان، ترکستان

اس کے بعد صرف یہی نہیں کہ روسی زبان کو جو کسی ملک کو روسیائیے کا لہجہ زبان اور رسم الخط ذریعہ ہے۔ تمام علاقے میں پھیلا دیا گیا بلکہ مسلمانوں کی علاقائی زبانوں کے فارسی رسم الخط کو روسی رسم الخط سے بدل دیا گیا۔ اس عمل نے اس خالص مسلم علاقے کو ارد گرد کے

لے کسی غیر ملک کے ساتھ مذہب کی طرف اپنے میلان کو ظاہر کرنا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ فی الواقع روس کے زنجوان اور امیر عمر کے مذہب کی طرف میلان نہیں رکھتے۔ کمیونسٹ یہ دعوہ عزت کرتے ہیں کہ وہ مذہب کے استعمال میں ناکام ہیں

مسلمان ملکوں سے علیحدہ کر دیا۔ رسم الخط کی تبدیلی نے ایک آنہی پر وہ ڈال کر ایک طرف سنٹرل ایشیا کو اور دوسری طرف افغانستان ایران اور پاکستان کو ایک دوسرے سے جس طرح علیحدہ کر دیا ہے اس طرح کوئی نظریاتی فلسفہ بھی نہیں کر سکتا۔ جو لوگ پاکستان میں اردو رسم الخط کو روٹن رسم الخط میں بدلنا چاہتے ہیں انہیں غور کرنا چاہیے کہ اس کا اثر ان تعلقات پر کیا پڑے گا جو پاکستان ایران اور عراق ممالک کے درمیان ہیں اور یہ وہ ممالک ہیں جن کے ساتھ ہماری وابستگی کی بنیاد بہت گہری ہے اس کے معنی یہ ہوں گے کہ ہم خود اپنے مسلمان بھائیوں کے درمیان اپنی بن کر رہ جائیں گے جیسا کہ ترکی اجنبی بن کر رہ گیا ہے۔ اگرچہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ترکی کے لیڈروں نے سوچ سمجھ کر ایسا کیا تھا، وہ ترکی کو مغرب سے قریب اور ترکی قوم کو مغربی تہذیب سے آراستہ کرنا چاہتے تھے۔

مسلم ملحقے کو روسی بنانے کا کام اس قدر آگے بڑھ گیا اور وسیع ہو گیا ہے کہ اب یہ لازم ہو گیا ہے کہ مسلمانوں کے نام بھی روسی تلفظ میں مل ہوں چناں چہ اب خان خانوف ہو گیا ہے اور احمد احمدوف ہو گیا ہے۔ دھلمہ جڑا۔ لیکن مشرقی یورپ کے جو ملک روسی جوئے کے نیچے آگئے ہیں انہوں نے روسیوں کا اثر اس مسئلے میں قبول نہیں کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روسی کمیونسٹوں نے یہ دستور خالص طور پر سنٹرل ایشیا میں جاری کیا ہے تاکہ اس علاقے کے مسلمان کی اقتیازی شخصیت کو بالکل مٹا ڈالیں روسی طریق زندگی فی الواقع مغربی طریق زندگی کا چربہ ہے اس لیے کہ روسیوں نفسیاتی تبدیلی نے خود اپنی زندگی کو پوری طرح مغربی زندگی کے سانچے میں ڈھال لیا ہے۔ روس میں یہ عمل بہت پہلے پیر اعظم کے وقت میں شروع ہوا تھا اسی کے عہد میں فرانسیسی اثر نے زبردست بالا دستی حاصل کی۔

سنٹرل ایشیا میں نئی نسل نے بالکل مغربی لباس اختیار کر لیا ہے۔ تاشقند میں تجارتی شو کمپنیوں کے اندر میں نے مغربی لباسوں کے سوا کوئی دوسرا لباس نہیں پایا اور یہ دیکھ کر مجھے تعجب ہوا یہ چیز ان علاقوں میں جو افغانستان اور پاکستان کے ہم سرحد ہیں ایک عظیم نفسیاتی تبدیلی کا پتہ دیتی ہے۔ اگرچہ یہ تبدیلی کمپنیوں روس کے واسطے سے پیدا ہوئی ہے۔ پھر بھی ایک مغربی سیدھ یہ دیکھ کر کتنا خوش ہوتا ہو گا کہ اس کے طریق زندگی نے ان علاقوں میں رسائی حاصل کر لی ہے جن کے بارے میں کسی یہ خیال کیا جاتا تھا کہ باہر کی دنیا کا اثر وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔

رہنمیں دہلی ۱۰ جولائی ۱۹۹۱ء

# ذاتِ پات کی لعنت

اس عنوان سے ۲۸ جولائی ۱۹۵۷ء کے اسٹیشن دہلی میں بی کے ورتا

صاحب کا ایک خط شائع ہوا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

مجھے سسرال۔ الایا پرل، ام پی کے بیانات (شائع شدہ اسٹیشن میں جولائی ۱۴-۱۵) سے معلوم کر کے سخت صدمہ پہنچا کہ دہلی ایڈمنسٹریشن نے مختلف نسل کے لوگوں جیسے جاٹ، بالیکلی اور چمار وغیرہم کے لیے الگ الگ کنوئیں تعمیر کرائے ہیں حالانکہ چھوٹ چھات کی ممانعت کا قانون ۱۹۴۷ء تمام ہندوستان میں نافذ کیا جا چکا ہے۔ سسر پرل جس کمیٹی کے چیرمین ہیں اس کمیٹی میں ذمہ داروں نے بیان کیا کہ مختلف نسل کے لیے الگ الگ کنوئیں اس لیے بنائے گئے ہیں کہ پبلک کا مطالبہ یہی تھا ان کی خواہش کے مطابق ایسا کیا گیا ہے۔ تمام معطل اور ہوشمند ہندوؤں کو مطالبہ کرنا چاہیے کہ اس عمل کے جو لوگ ذمہ دار ہیں انہیں سزا دی جائے۔ اگر سسرند اہمات گاندھی کے پیرو ہیں اور قانون کا احترام کرنے والے ہیں تو انہیں اپنے غلیظ سوسائٹی کے ان جیسے دشمنوں کے خلاف استعمال کرنا چاہیے۔

چونکہ محکمہ پولیس میں کرپشن پھیلا ہوا ہے اس لیے اس بات میں کوئی تعجب نہیں ہے کہ جب ہر کسب اس طرح کی شکایتیں دہالے جاتے ہیں تو عام طور سے پولیس انہیں جبراً کر کے سے انکار کر دیتی ہے چھوٹ چھات کے ایکٹ کے تحت ان کی شکایتیں درج نہیں کی جاتی

ہندوستانی حوام بہا تا گاندھی جیسے بڑے لوگوں کی غلطیوں کو ظاہر کرنا بہت کم پسند کرتے ہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ بہا تا گاندھی سے یہ غلطی ہوتی کہ انہوں نے ذات پات کے سسٹم کا استیصال کیے بغیر چھوٹ چھات کو ختم کرنے کی کوشش کی۔

۲۹ اپریل ۱۹۵۷ء کو ہندوستان کی توڑنا زبانی نے چھوٹ چھات کو یہ سوچے بغیر خلافت قانون

قرار دیا کہ ذات پات کا سسٹم ختم کرنے سے پہلے چھوٹ چھات کو مؤثر طور پر ختم نہیں کیا جاسکتا جو لوگ ہندو معاشرے کی اصلاح اور چھوٹ چھات کو ختم کر کے ہندو ازم کو ماضی سے تھرا بنانا چاہتے ہیں انہیں متعدد محاذ پر دشواریاں پیش آتی ہیں۔ ایک نمایاں شعلہ و درک کے ذات پات سے متعلق ہندوستانی حکومت کے رویے کی وضاحت کرتے ہوئے مجھے لکھا تھا۔

اس معاملے میں سچی بات یہ ہے کہ جو لوگ سب سے بلند آوازیں ذات پات کے خلاف بولتے ہیں، دراصل وہی اس کے سب سے بڑے مددگار ہیں۔۔۔۔۔ ملک کی پوری لیڈر شپ قول و فعل کے تضاد میں مبتلا ہے۔ ہم پبلک میں ایک بات کہتے ہیں اور عملی طور پر ہماری پرائیویٹ زندگی اس کے بالکل برعکس ہوتی ہے۔۔۔۔۔ صرف حکومت ہی نہیں بلکہ حکمران پارٹی بھی ذات پات کو ختم کرنا پسند نہیں کرتی۔ یہ حقیقت پسند لوگ ہیں۔ ذات پات ہندوستان میں ایک حقیقت ہے۔ یہ ہوشمند لوگ پوری طرح اس کا استحصال کرتے ہیں۔ الٹن میں اسی بنیاد پر امیدوار منتخب کیے جاتے ہیں۔ یہ جانتے ہیں کہ امیدوار اس نسل کا نہ ہو جس کے پاس زیادہ ووٹ ہیں تو پھر وہ کامیاب نہیں ہو سکتا۔

ہندوستان میں حکومت اور پارٹیوں سے الگ کچھ طبقوں میں لاکھوں روپے ذات پات کے سسٹم کو برقرار رکھنے کے لیے صرف کیے جا رہے ہیں۔

جو لوگ اس برکے سسٹم کی وجہ سے نقصان اٹھا رہے ہیں اور جو لوگ سیدھے راستے پر ہیں انہیں اس برائی کو ختم کرنے کے لیے فرد واحد کی طرح اٹھ کھڑا ہونا چاہیے۔

اس خط میں کانٹے کی جو بات کہی گئی ہے وہ یہ ہے کہ حکومت، حکمران پارٹی بلکہ لیڈر شپ قول و فعل کے تضاد کا شکار ہے۔ پبلک میں اعلان کچھ اور ہوتا ہے اور اندر حقیقت کچھ اور ہوتی ہے۔ یہی منافقت اور دورنگی اس ملک کا لامل ہے مرض بنی ہوئی ہے اور افوس یہ ہے کہ آج دنیا کی مسلمان حکومتوں، مسلمان لیڈروں اور مسلمان پارٹیوں میں بھی قول و فعل کے تضاد کا مرض پوری طرح سرایت کر چکا۔ مکتوب نگار نے یہ بات بالکل ٹھیک لکھی ہے کہ جب تک ذات پات کا سسٹم ختم نہ ہو چھوٹ چھات کی لغت ختم نہیں کی جاسکتی۔ لیکن ذات پات کا سسٹم کس طرح ختم ہو اس پر انھوں نے کوئی روشنی نہیں ڈالی حالانکہ یہی چیز سب سے زیادہ واضح کرنے کی تھی۔ ہندوستان میں ذات پات کا سسٹم ایک مذہبی عقیدے کی حیثیت رکھتا ہے اور اس کی جڑیں عوام و خواص کے دل و دماغ میں اتاری ہوئی ہیں۔ ظاہر ہے کہ

ان جزوؤں کو قانون کی لاشی سے نہیں اکھڑا جاسکتا۔  
 ان جزوؤں کو نسل و نسب کے صحیح تصور کی کدال ہی اکھڑ سکتی ہے کسی عقیدے کو، کوئی دوسرا عقیدہ بدل  
 سکتا ہے، دستور کی کوئی عبارت یا اسبلی کا کوئی ایکٹ اسے بدل نہیں سکتا۔ جب تک پورے ملک میں  
 ایک ہم کے طور پر یہ عقیدہ نہ پھیلا جائے کہ فی الواقع تمام انسان ایک ہی ماں باپ کی اولاد ہیں اور  
 قبیلے اور خاندان محض باہمی تعارف اور باہمی صلہ رحمی کے لیے اللہ نے بنا دیے ہیں اس وقت تک ذات یا  
 کی موجودہ برائی کو ختم نہیں کیا جاسکتا۔ خدا کے نزدیک اونچا وہ ہے جو اپنے عقیدہ و عمل کے لحاظ سے  
 اونچا ہو اور نیچا وہ ہے جو اپنے عقیدہ و عمل کے لحاظ سے نیچا ہو۔ اس حقیقت کو اسلام نے پوری وضاحت  
 اور پورے زور کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش کیا ہے اور تاریخ بتاتی ہے کہ جن لوگوں نے اس حقیقت کو  
 مان لیا وہ ذاتِ پات کے اس سسٹم سے بالکل محفوظ ہو گئے جس کی شکایت مکتوب نگار نے کی ہے اور آج  
 بھی مسلمان معاشرہ ہزار گراوٹوں کے بعد بھی اس گراوٹ سے محفوظ ہے کہ اس کے مختلف خاندانوں کے لیے  
 الگ الگ کنوئیں بنانے کی ضرورت پڑے۔ کاش ہمارے برادرانِ وطن اس حقیقت پر غور کرتے اور  
 اسے مان لیتے۔

مدیر

## شکرا اٹل جیسی

- ۱۔ انجینی کم سے کم ۵ پرچوں پر دی جائے گی
- ۲۔ 5 ایڈوشن جمع کرنے ہوں گے۔
- ۳۔ ۵ سے ۵ پرچوں تک 25/ کیشن دیا جائے گا۔ البتہ ۵ سے زائد رسالوں پر کیشن
- 35/ دیا جائے گا۔
- ۴۔ رسائل کی زندگی کا خرچ دفتر برداشت کرے گا۔ جیٹری امدادی پی (V.P) کا خرچ بحیثیت
- ساجان کے ذمے ہوگا۔
- ۵۔ ہر ماہ کا بل باقاعدگی سے ادا کرنا چاہیے۔

منجور سائنس کی تمام پورہ دیوٹی



# سالانہ رپورٹ جماعت اسلامی ہند

یکم اپریل ۱۹۶۴ء تا ۳۱ مارچ ۱۹۶۵ء

جماعت اسلامی کی موجودہ پالیسی کے لحاظ سے مسلمانوں اور غیر مسلموں میں دعوت و تبلیغ کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ چنانچہ پالیسی کی ابتدائی پانچ دفعات اسی سے متعلق ہیں۔ پھر موجودہ پالیسی میں ارکان کی تربیت اور داخلی نظم کے استحکام کو بھی ایک خاص مقام حاصل ہے۔ چنانچہ شائع شدہ پالیسی کے آخر میں ایک نوٹ بھی درج ہے جن سے ان دونوں کاموں کی اہمیت کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔

لہذا پہلے دعوت و تبلیغ کے سلسلے کی معلومات جو موصول شدہ رپورٹوں سے ماخوذ ہیں پیش کی جاتی ہیں۔

تنظیمی حلقوں نے طے کیا تھا کہ وہ اس میقات کے ابتدائی دو برسوں میں ۸۷۳۷ مسلم متعارفین بنائیں گے لیکن پہلے سال میں صرف ۸۲۴۷ متعارف بنائے گئے جو ایک تہائی سے کچھ زیادہ ہیں۔ یعنی دوسرے سال میں دو تہائی کے قریب تکام باقی ہے۔

مسلم متفقین کی دو سالہ منصوبے میں مقرر شدہ تعداد ۳۰۹۷۹ تھی جس میں سے صرف ۱۰۷۹۷ کی تعداد پہلے سال میں پوری ہو سکی جو ایک تہائی سے بھی کچھ کم ہے اس طرح آئندہ سال بقید دو تہائی سے زیادہ کو پورا کرنا ہے۔

ہمدردوں کا نشانہ ۳۱۰۲۱ تھا جس میں سے صرف ۱۸۷۸۷ حاصل ہو سکا ہے یعنی ایک چوتھائی سے کچھ زیادہ۔ اس طرح آئندہ سال تقریباً تین چوتھائی سے بھی زیادہ تکام کرنا ہے۔

حلقہ ہائے ہمدردان کی معروضہ تعداد ۵۰۵ تھی جن میں سے ۶۹ حلقے قائم ہو گئے۔ بقیہ ایک تہائی سے کچھ کم آئندہ سال قائم کر لے ہیں۔

خواتین میں متعارف متفق اور ہمدرد بنانے کے لیے ۳۶۵ کا نشانہ مقرر کیا گیا تھا جن میں سے مدت زیر رپورٹ میں ۱۲۹ یعنی نصف سے کم خواتین کو متعارف متفق اور ہمدرد بنایا جاسکا۔

حلقہ ہائے خواتین ۹۶ قائم کرنا تھے جن میں سے صرف ۲۸ حلقوں کا قیام عمل میں لایا جاسکا ہے یعنی ایک تہائی سے کم۔

۱۲،۹۳۵ غیر مسلمین سے دعوتی روابط قائم کرنے تھے لیکن واقعہ ۳۴،۲۰۱ افراد سے ربط پیدا کیا گیا۔ اس طرح چھٹے حصے سے کچھ کم کام انجام پاسکا۔

۳،۵۴۵ غیر مسلم متعارف بنانے تھے لیکن صرف ۷،۷۹۷ بنائے جاسکے۔ اس طرح ۲/۳ سے کچھ زیادہ کام انجام پاسکا۔

جن حلقوں میں پچاس فی صد کے قریب یا اس سے زائد نشانہ پورے ہو سکے ہیں۔ وہ حلقہ ہائے حیدرآباد اورنگ آباد جنوبی بہار اور بعض نشانوں کی حد تک کیرالہ اور مشرقی یوپی ہیں لیکن بحیثیت مجموعی سب سے بہتر کام حلقہ حیدرآباد میں انجام پاسکا ہے حلقہ ہائے بھوپال، مدراس اور کسی حد تک ممبئی نشانے کو پورا کرنے میں پیچھے رہے ہیں۔

لیکن آپ بخوبی اس بات کا اندازہ لگا سکتے ہیں کہ ہمارے اصل کاموں میں کتنی کمی اور خالی پائی جاتی ہے۔ نہ صرف یہ کہ مسلمانوں میں ہم نے دعوت و تبلیغ کے فریضے کو انجام دینے میں کوتاہی سے کام لیا بلکہ غیر مسلمین جن پر ہمیں خاصی توجہ صرف کرنی چاہیے تھی ان کے سلسلہ میں تو ہم اپنا فرض ادا کرنے سے بڑی حد تک قاصر رہے ہیں۔ فریضے کی ادائیگی کے علاوہ ملک کے حالات بھی اس کے متقاضی تھے کہ جماعت کا پیغام غیر مسلمین تک زیادہ سے زیادہ پہنچایا جائے مگر افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ جماعت کے رفقاء میں کوئی ایسا Complex پایا جاتا ہے کہ وہ بھی غیر مسلمین سے زیادہ ربط و ضبط نہیں پیدا کر سکے۔ دعوت و تبلیغ کے سلسلے کی پرست رفتاری کسی طرح ایک ایسی جماعت کے شایان شان نہیں ہے جو دعوت الی الخیر کے لیے میدان میں آئی ہو۔

اگر ہمارے رفقاء انفرادی و اجتماعی ملاقاتوں اور پیچھے کی تقسیم مطالعوں وغیرہ کے ذریعے نیز ہمارے

اخبارات و رسائل بالخصوص دعوتِ اسی فریضے کی انجام دہی میں سرگرم مل ہو جائیں اور پالیسی میں جو امور اہم اور مقدم قرار دیے گئے ہیں ان کو سامنے رکھ کر اپنے تحریری و تقریری کاموں میں تناسب تواریک پیدا کر لیں تو امید ہے انشاء اللہ یہی برسی حد تک پوری ہو سکے گی اور ہم اپنے بقیہ نسلے حاصل کر سکیں

پالیسی میں مندرجہ موضوعات جن کے سلسلے میں غیر مسلموں میں دعوتی کام کرنے کے لیے تیاری

تعلق سے ابھی بہت کم کام ہو سکا ہے۔ حلقہ شرقی یوپی کی اس سلسلے کی کوئی رپورٹ نہیں ملی حلقہ جات الہ آباد میسور اور بھوپال میں کسی رفیق نے کوئی تیاری نہیں کی حلقہ آسام میں دو رفتار حلقہ دہلی کے پانچ رفتار حلقہ راجستان میں چار حلقہ رام پور میں پانچ حلقہ ممبئی میں چھ حلقہ آندھرا میں پانچ حلقہ اورنگ آباد میں ۱۶ حلقہ مرکز رام پور میں دس افراد نے ان کاموں کے سلسلے میں پیش کش کی ہے اور حلقہ جنوبی بہار میں سولہ افراد کو کھایا گیا ہے۔ مذکورہ بالا حلقوں میں بحر حلقہ رام پور دہلی راجستان ممبئی کے بقیہ حلقوں میں بحر حلقہ رام پور دہلی راجستان ممبئی کے بقیہ حلقوں کے رفتار ابھی موضوعات بھی تعین نہیں کر سکے ہیں حلقہ مداسر پنجاب اور کان اور ایک ہمدرد مولانا سید علی صاحب کی کتابوں کا مطالعہ کر رہے ہیں۔

مسلمانوں اور غیر مسلموں میں دعوتِ اسلامی کے تعارف کے لیے جماعت کے اخبارات و رسائل کو بھی حلقوں میں ذریعہ بنایا گیا تھا اور ہر اخبار اور رسالے کا نشانہ بھی مقرر کیا تھا۔ نشانوں کو پورا کرنے کی جو کوششیں حلقوں میں انجام پائی ہیں اور ان کے نتیجے میں اخبارات و رسائل کی اشاعت میں جو اضافہ ہوا ہے اس کی تفصیل جو حلقوں کی سالانہ رپورٹوں سے حاصل ہوئی ہیں وہ یہ ہیں۔

سہ روزہ دعوت کی موجودہ اشاعت میں اضافہ ۴۹۴ نمبر منصوبے میں مقرر تھا جس میں سے ۶۲ کے اضافہ کا نشانہ حاصل ہو سکا ہے جو نصف سے کم ہے۔

• زندگی میں اضافہ کا نشانہ ۲۰ تھا جس میں ۳۰۳ حاصل ہوا یعنی نصف سے کم حاصل ہوا۔

• کالج کا نشانہ ۵۶ تھا جس میں سے ۱۴۹ یعنی ۱/۲ سے کم حاصل ہوا۔

• مہرہ ہفت روزہ مارگ دیپ میں اضافہ کا نشانہ ۱۰۰ تھا لیکن ۲۰۵ تک اضافہ ہو گیا

یہ پرچہ خاص طور سے حلقہ ہائے ممبئی اور آدنگ آباد میں پڑھا جاتا ہے۔

• نیلگو ماہنامہ دکنیا ناچندر کا نشانہ ایک ہزار تھا اس میں سے ۹۶۶ کا نشانہ ایک سال میں



میں شانتی سینا دل سے تعاون کیا گیا۔ حلقہ جنوبی بہار میں غیر مسلموں کے امن پسند حضرات سے مل کر وحشت و بربریت کے خلاف صحت آرا ہونے پر اکسایا گیا۔ اسی طرح حلقہ الہ آباد میں کان پورا و فرخ آباد میں کشیدگی دور کرنے کی کوشش کی گئی حلقہ مشرقی یوپی میں اس سلسلے میں چالیس انفرادی ملاقاتیں کی گئیں اور اکثریت کے امن پسند حضرات سے ملاقات کر کے ان کا تعاون حاصل کیا گیا حلقہ ممبئی میں مالیگاؤں میں کشیدگی دور کرنے کے سلسلے میں اپیل شائع کی گئی جس کا اچھا اثر ہوا۔ نندربار اور تلوارہ میں فرقہ وارانہ ہنگامے ہونے پر جماعت کے وفد نے دورہ کر کے صحیح حالات سے باخبر کیا۔ قدیم میرو کے ایک مقام چامراج نگر میں کشیدگی کے آثار پیدا ہونے پر جو کام کو مختلف طریقوں سے توجہ دلائی گئی مختلف حلقوں میں مسلمانوں میں خوف و ہراس اور مایوسی کو کم کرنے کی کوشش کی گئی۔

مسلمانوں کو صبر و استقامت کی رفتار برابر تلقین کرتے رہے۔ ان میں جرات و پامردی کے لیے حلقہ مشرقی یوپی میں ایک سو چاس بار گفتگوئیں اور ۲۵ تقریریں کی گئیں۔

حلقہ لکھنؤ کے ایک مقام روڑ پور بھگائی میں فساد کے نتیجے میں گرد و پیش فرقہ وارانہ کشیدگی بہت بڑھ گئی تھی اسے دور کرنے کے لیے رفتار کی کوششوں سے مختلف جماعتوں کانگریس، کمیونسٹ پارٹی، متحدہ سٹیٹ پارٹی اور ریکسٹ مزدور سبھا وغیرہ کے چودہ افراد پرتش ایک وفد تشکیل پایا جن میں سات مسلم اور سات غیر مسلم تھے اس وفد نے وہاں جا کر حالات کا جائزہ لیا اور کشیدگی دور کر کے فرقہ وارانہ ہم آہنگی پیدا کرنے کی کامیاب کوشش کی۔ رفتار نے مظلومین کی مالی امداد بھی کی۔ بعض حلقوں میں ایڈمنسٹریشن کو توجہ کیا گیا۔ حلقہ مشرقی یوپی میں ایڈمنسٹریشن کو تین مرتبہ توجہ دلائی گئی۔ بیشتر حلقوں میں ایسی توجہ دہانی کی ضرورت بھجوائی نہیں آئی۔

حلقہ الہ آباد میں اور حلقہ اندھرا میں سمپوزیم اور مذاکرات اور خطابات عام کے ذریعہ قومی یکجہتی کی طرف توجہ دلائی گئی۔

حلقہ اورنگ آباد میں پٹاخوں کے کارخانوں کے دھماکوں کے بعد مرہٹی اخبارات کے پروپیگنڈے کے سد باب کی کوشش کی گئی۔ جالندہ میں ٹیپی ٹکڑے سے ملاقات کر کے فرقہ وارانہ کشیدگی کو دور کرنے کے سلسلے میں بوٹرہداسیہ اختیار کرنے پر زور دیا گیا۔ نیز آریہ سماج اور جین سنگھ کے متعلق افراد سے ربط قائم کیا گیا اور اتحاد وغیرہ کے لیے باہمی تعاون عمل کی ضرورت اور اہمیت کا احساس دلا گیا۔ حلقے کے

تین اور مقامات پر جہاں نفاذ پھوٹ پڑا تھا اصلاح حال کی کوشش کی گئی۔

گزشتہ سال کی طرح اس سال پھر ہمارا شٹر اسمبلی میں ایک سے زائد شادیوں پر پابندی پر سنل لا لگانے کے لیے ایک بل پیش کیا گیا تھا۔ صرف فرق اتنا تھا کہ گزشتہ مرتبہ بل کے محرک ایک نام نہاد مسلمان تھے اور اس مرتبہ سیمکٹ سوشلسٹ پارٹی کے ایک ہندو ممبر اس کے محرک تھے چونکہ گزشتہ سال پرنسپل لا کے سلسلے میں رائے عامہ کو کافی بیدار کر دیا گیا تھا۔ اس لیے یہ بل جس کے خلاف حلقہ بمبئی اور حلقہ اورنگ آباد نے خاص طور سے آواز اٹھائی تھی غیر معینہ مدت کے لیے ملتوی ہو گیا، لیکن نہیں کہا جاسکتا کہ کس وقت کس حلقے سے مسلم پرنسپل لا پر پھر وار کیا جائے۔

بہر حال مختلف حلقہ جات کی طرف سے انفرادی گفتگوؤں اور دیوبندی نشستوں، تقاریر، مذاکرات، خطا وغیرہ کے ذریعے مسلمانوں کو اس ضمن میں ان کی ذمہ داریاں بتائی جاتی رہیں۔ پرنسپل لا کی حقیقت اور شرعیت کے مکمل اور جامع ہونے نیز پرنسپل لا کی اہمیت واضح کرتے ہوئے اس میں مداخلت سے جو نقصانات ہو سکتے ہیں ان کو بھی بیان کیا گیا۔ حلقہ مشرقی یوپی میں اس سلسلے میں اٹھارہ تقریریں اور تیس مذاکرات ہوئے۔ حلقہ شمالی بہار میں مجلس مشاورت میں ایک قرارداد منظور کی گئی جس میں مسلم اوقات کو عام اوقات کے تحت لانے کے منصوبے کی مذمت کی گئی۔ بعض حلقوں مثلاً آسام اور بھوپال میں اس سلسلے میں کوئی کوشش نہیں کی گئی۔

پالیسی کی دفعہ ۹ کے تحت ملکی مسائل اور روکے ضمن میں کوششیں شخصی و اجتماعی آزادی کلیتہاً پسند

اقتصادی آمریت کے مقابلے میں جمہوریت کے فروغ، شراب نوشی کی قباحت، انسداد منکرات، فحش لٹریچر کی روک تھام، خاندانی منصوبہ بندی (برقہ کنٹرول) کی خرابی اور چھوٹ چھات وغیرہ پر تقریباً تمام ہی تنظیمی حلقوں میں رائے عامہ کو بیدار کرنے کی کوشش کی گئی اور اس غرض کے لیے تمام معروف ذرائع استعمال کیے گئے۔ مشرقی یوپی میں کم و بیش چھ افراد سے جن میں ایک غیر مسلم بھی ہیں شراب نوشی ترک کرانی گئی۔ حلقہ الدآباد میں سروسے کارکنوں کے ذریعے غیر مسلموں میں بھی منکرات سے بچنے کی تحریک کی گئی۔

وزرائے اعلیٰ کی کانفرنس میں زبان کا جو مسئلہ ہو رہا تھا اس موقع پر تقریباً تمام حلقوں کی طرف سے اردو زبان کے قانونی تحفظ کے بارے میں یادداشتیں بھی گئیں۔ حلقہ جنوبی بہار میں انجمن

ترقی اور دیار سے اور طبقہ کھنڈ میں متحدہ محاذ اردو کے ساتھ تعاون کیا گیا۔ حلقہ دہلی میں بھی کافی کوشش ہوئی اور اردو کنونشن کے انعقاد میں حصہ لیا گیا۔

**معاشرتی اصلاح** علی کوششیں کی گئیں۔ مردوں اور خواتین دونوں کو ان کے دینی و دنیوی نقصانات بتائے گئے۔ حلقہ جنوبی بہار میں بے پردگی اور غیر ساتر لباس کے سلسلے میں اکثر بستیوں میں کام ہوا جس کے نتیجے میں بے پردگی میں تو کمی نہیں آ سکی۔ مگر غیر ساتر لباس تقریباً گیارہ بستیوں میں ختم ہو گیا ہے اور پردے کا بھی کچھ خیال ہونے لگا ہے۔ حلقہ مشرقی یوپی میں اس سلسلے میں ۷۷ تقریریں ۱۰ مذاکرات اور ۱۰ علی کوششیں ہوئیں۔ بنگلور حلقہ میسور میں شب قدر میں پہلے میں بے پردگی اور ہول و لعب کے مظاہرے کے خلاف کافی کام کیا گیا۔ ان کے نتیجے میں امسال یہ میلہ بھیکا رہا۔ حلقہ اورنگ آباد میں معاشرتی اصلاح پر بطور خاص توجہ کی گئی اور کئی مقامات پر غیر شرعی رسومات میں کافی کمی واقع ہوئی۔

معاشرتی اونچ نیچ اور مسرفانہ غیر اسلامی رسوم سے بچنے کی مختلف حلقہ جات نے کوششیں کیں۔ حلقہ الہ آباد میں رفتار خود بھی ان رسوم سے تقریبات کے مواقع پر بچتے رہے اور دوست احباب وغیرہ کو بھی روکتے رہے۔ حلقہ جنوبی بہار میں ان رسوم کی روک تھام کے لیے تقریباً دو سو بستیوں میں کام کیا گیا۔ تین مقامات پر کافی کامیابی ہوئی اور بھی ہوئی رقم کا ایک حصہ بیت المال میں بھی جمع کیا گیا۔ حلقہ مشرقی یوپی میں اس سلسلے میں ۳۶ تقریریں ۲۲ مذاکرات اور پانچ علی کوششیں ہوئیں۔ حلقہ شمالی بہار میں خود بعض رفتار سے رسوم اور اونچ نیچ کے معاملے میں کچھ کوتاہیاں سرزد ہوئیں لیکن اس سلسلے میں بعض رفتار نے مثالی نمونے بھی پیش کیے۔ حلقہ جنوبی بہار میں بھی معاشرتی اونچ نیچ کے سلسلے میں کوششوں کے باوجود کمی نہیں آئی ہے۔ حلقہ مشرقی یوپی میں اس اونچ نیچ کے سلسلے میں ۳۵ تقریریں ۳۵ مذاکرات اور ۶ علی کوششیں ہوئیں۔ حلقہ دہلی میں معاشرتی اونچ نیچ کو دور کرنے کے ضمن میں میرٹھ میں کچھ کام ہوا اور پس ماندہ طبقوں اور برادریوں سے ربط قائم کیا گیا۔ حلقہ مدراس نے ویجا دار گھرانوں میں بھی شادی بیاہ کے سلسلے میں معاشرتی اونچ نیچ کا لحاظ ہوتا ہے جس کے روک تھام کی کوششیں کی گئیں۔

فرقہ بندی و گروہی حسدیت کے نقصانات کو واضح کرنے کی مذہبی جھگڑوں کی روک تھام کوشش کی گئی حلقہ شمالی بہار میں دو مقامات پر رفتار کو مناظروں کا چیلنج دیا گیا۔ لیکن محمد اللہ راجہ و اشتعال کے رفتار اس سے باز رہے حلقہ جنوبی بہار میں اس سلسلے میں آئندہ کام کے راستے کھل رہے ہیں حلقہ مشرقی یوپی میں اس ضمن میں ۵۴ تقریریں ۵۴ مذاکرات اور دس محلی کوششیں ہوئیں حلقہ الہ آباد و کانپور میں وہابیت اور بریلویت کی کش مکش ہر جگہ روز افزوں ہے یہ سکن برابر توجہ دلائی جاتی رہی۔

**نظم و اتحاد** حلقہ شمالی بہار میں مسلم مجلس مشاورت کی تائید اور ہر سہ میں جدید ملت کمیٹی کے قیام کے ذریعہ مسلمانوں میں نظم و اتحاد پیدا کرنے کی کوشش کی گئی حلقہ جنوبی بہار میں مسلم پرسنل لا کنونشن، دینی تعلیمی جماعت اور مسلم مجلس مشاورت کے ذریعے متصادم گروہوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے کی کوششیں بہت کامیاب ہوئیں خصوصاً راجی کامشترکہ اجتماع بہت ہی کامیاب رہا لیکن ریلیف کے موقع پر مل جل کر کام کرنے کی صورت پیدا نہ ہو سکی حلقہ مشرقی یوپی میں اس ضمن میں کئی بار کوششیں ہوئیں۔ امیر حلقہ الہ آباد نے لکھا ہے کہ نظم و اتحاد کی کوشش کی جاتی ہے لیکن انجمن تعلیمات دین جس سے ہمارے رفتار پورا تعاون کرتے ہیں اور جس کا ذمہ داریوں کو اعتراف بھی ہوتا ہے پھر بھی جماعت کے خلاف پروپیگنڈہ کیا جاتا ہے حلقہ رام پور میں دینی تعلیم کے علاوہ کسی اور معاملے میں اشتراک نہ ہو سکا حلقہ دہلی میں تین مقامات پر زیادہ لیکن اور مقامات پر تھوڑا کام ہو سکا حلقہ بھوپال میں چار مرتبہ کامیاب کوششیں ہوئیں پہلی مرتبہ مسلم کنونشن کی تجاویز کی تائید کے لیے دوسری مرتبہ مسلم مجلس مشاورت کے وفد کے موقع پر تیسری مرتبہ بیراگڑھ کے قتل کے موقع پر اور چوتھی مرتبہ اردو کے مسئلہ پر حلقہ بھٹی میں بھی مسلم مشاورتی مجلس کے وفد کی آمد کے موقع پر کوشش کی گئی حلقہ آندھرا میں وجے واڑہ گنٹور کے مسلمانوں میں مسلم مجلس مشاورت کے وفد کے موقع پر دوسرے کے لیے مل جل کر کام کرنے کی کامیاب کوشش کی گئی حلقہ میوڑ میں اس ضمن میں ایک سیمینار منعقد ہوا جس میں اہم شخصیتوں نے حصہ لیا حلقہ مداس میں غامس طور سے غامگی جھگڑوں کو چلانے کی کامیاب کوششیں ہوئیں۔

اس سلسلے میں تمام حلقوں میں بجز آسام کے کچھ نہ کچھ کام ہوتا رہا ہے

مرحمت و مہاراجہ است خلق بیادوں اور محذوروں کی ذبحہ بحال ان کو دغا نعت دینا



مریضوں کا دوا علاج، میڈیکل کالج وغیرہ میں داخلہ کی سہولتیں بہم پہنچانا۔ بلا سودی قرض دینا، مسافروں کو گھر پہنچانے میں مدد دینا۔ بچوں کی مفت تعلیم، لاوارث بچیوں کی شادی، لاوارث مردوں کی تجہیز و تکفین، فطرے، حرم قربانی اور صدقات کی رقم کی تقسیم، جناح کی خدمت، زچہ خانے کھلوانے کی کوشش۔ پریشاں حال لوگوں اور معاش کے متلاشی لوگوں کو کام سے لگانا، مفت دواؤں کی تقسیم، آتش زدگی سے متاثر افراد کی امداد، بعض نادار طلبہ کا دوا و پیر کا کھانا بیواؤں یتیموں اور معذوروں کی اعانت، سیلاب زدگان کی امداد وغیرہ جیسے کام مختلف حلقوں میں وقتاً فوقتاً انجام دیے جاتے رہے ہیں۔ البتہ قابل ذکر خدمات یہ ہیں:-

۱۔ جنوبی بہار میں ۴۰ افراد کو بلا سودی قرض دلوا یا گیا۔ ۲۔ حلقہ رام پور میں متعدد افراد کو بلا سودی قرض دلوانے کے علاوہ جاڑوں کے موسم میں ۶۲۰ روپے کے لحاف تقسیم کیے گئے۔ ۳۔ مشرقی یورپی میں ۳۰۵۰ مریضوں کا مفت علاج کیا گیا۔ ۴۔ حلقہ بنگال میں ۲۰۰ مریضوں کا مفت علاج کرایا گیا۔ ۵۔ حلقہ لکھنؤ میں ایک ہزار روپیہ صدقہ فطر کا حید الفطر کے موقع پر تقسیم کیا گیا۔ ۶۔ حلقہ کیرالا میں ۶/۲۷۳ مرحمت و موسات کے مختلف کاموں میں صرف کیے گئے۔ ۷۔ حلقہ بھوپال میں پیرا گڈھ کے فساد کے موقع پر اور حلقہ لکھنؤ میں کچھ کام بھگاہی کے فساد کے موقع پر انجام پایا۔

ان کاموں کے علاوہ بنگال، بہار، اڑیسہ کے فساد زدہ علاقوں میں جماعت نے منظم طور پر مصیبت زدگان کی ریلیف اور بحالی کا کام انجام دیا۔ اس ضمن میں جماعت کی اپنی پر پانچ لاکھ تیرانوے ہزار چار سو پچیس روپیہ ۶۰ پیسے وصول ہوا تھا۔ نیز جبل پورا درمالدہ فنڈ سے ۶۵/۹۹۹ کلکتہ بھیجا گیا تھا چنانچہ کلکتہ ریلیف فنڈ میں مجموعی رقم ۲۵/۳۳۵۰۰ چھ لاکھ تین سو پچیس روپیہ پچیس ہو گئی تھی۔ حلقہ بدلی اس فنڈ میں ۱۸۴/۵۸۰۱۱ روپے کی پندرہ گانٹھیں روانہ کی گئیں بقیہ رقم ملک کے دیگر حصوں سے وصول ہوئی تھیں۔

رلیف کے کام کی کچھ تفصیلات دعوت میں شائع ہو چکی ہیں اور کچھ مزید موصول ہوئی ہیں جن کو حسابات کی مکمل جانچ کے بعد شائع کیا جاسکے گا۔ امید ہے کہ حساب کی یہ چیکنگ جلد ہی کی جاسکے گی۔ بہار اور اڑیسہ کے فساد زدہ علاقوں میں دو لاکھ سے زائد روپیوں کی امداد منظور ہو چکی ہے جن میں سے حلقہ بدلی نے ۱۲۳۰/۹ روپے اور کپڑوں کی دو گانٹھوں سے ۷ روپے کی اور حلقہ جنوبی بہار

بنگال و بہار و اڑیسہ کے فساد زدہ علاقوں میں ریلیف کا کام کرنے کے لیے ایک لاکھ سترہ ہزار تین سو بہتر روپے (۱۷۳۷۲) جمع کئے صرف کیے۔

بنگال و بہار اور اڑیسہ کے فسادات کے موقع پر مظلومین کی امداد کے لیے میں ہزاروں سے زائد رقم حلقہ اورنگ آباد کی طرف سے بھیجی گئی۔

پورے ملک میں انفرادی گفتگوؤں، خطابات عام، ملاقاتوں، محضرانوں، تعلیمی مظاہروں، تقریروں، مذاکراتی نشستوں کے ذریعے مسلمانوں کو دینی تعلیم کی طرف توجہ دلائی گئی۔  
درسیات کا تعارف کرایا گیا۔ متعدد مقامات پر کچھ درسیات نصاب میں داخل ہوئیں۔ آسام میں سچاندر کا ترجمہ ایک صاحب کر رہے ہیں۔

مرد و سرکاری درسیات کی خامیاں بتائی گئیں۔ درسی کتب کے جائزے کے سلسلے میں حلقہ جات جنوبی بہار، دہلی اور بمبئی نے جائزے لینے کے لیے کمیٹیاں بنائی ہیں لیکن ابھی تک ان کی رپورٹیں امرائے حلقہ جات کو وصول نہیں ہو سکی ہیں البتہ حلقہ آندھرا میں جائزہ کمیٹی نے مکمل جائزہ لے کر رپورٹ دے دی ہے اور جون جولائی ۱۹۴۵ء میں حکومت کے ذمہ داروں سے مل کر اصلاح کی جائے گی۔ حلقہ بمبئی کی مجلس مشاورت نے بھی قابل اعتراض اجزاء سے درسیات کو پاک کرانے کے لیے ایک قرارداد وزیر تعلیم کو بھیج دی ہے مختلف حلقوں میں جہاں دینی تعلیمی کونسلیں قائم ہیں۔ درسیات کی خامیوں کی نشان دہی اور تابل اعتراض اجزاء کو حذف کرانے کے لیے ہمارے رفقاء ان سے پورا تعاون کر رہے ہیں۔

اس سلسلے میں ایک بڑا اہم سوال یہ ہے کہ حکومت کو درسیات سے قابل اعتراض اجزاء کو خارج کرنے کے لیے کس طرح آمادہ کیا جاسکتا ہے۔ ایک بڑی دقت یہ ہے کہ ہر ریاست میں اس ریاست کی منظور شدہ کتابیں درسیات کے طور پر پڑھائی جاتی ہیں۔ اگر کسی ریاستی حکومت کے خلاف کوئی مقدمہ دائر بھی کیا جائے تو اس کے نتیجے میں صرف اس ریاست کی حد تک کامیابی کے امکانات ہوں گے۔ دوسری ریاستوں کا مسئلہ پھر بھی باقی رہے گا۔

بعض حلقوں نے ایجوکیشن سروسز کو توجہ دلائی لیکن اس کا اثر بہت ہی کم بلکہ نہ ہونے کے برابر ہوا۔ صرف یوپی کی حد تک وہ ایک عمومی ترمیمیں محکمہ تعلیم نے کر دی ہیں۔

حلقہ مشرقی یوپی میں دینی تعلیم کا انتظام کرنے کے سلسلے میں ۱۱ تقریریں اور نوٹس خاکے ہوئے۔

حلقہ جنوبی بہار میں تیرہ مقامات پر بھی درس گاہیں کھولنے کے لیے لوگوں کو آمادہ کیا گیا جن میں سے چار مقامات پر ایسی درس گاہیں کھل گئی ہیں اس سلسلے میں موزوں اساتذہ کی قلت بھی ایک بڑی رکاوٹ ثابت ہو رہی ہے جنوبی بہار میں ۶۰ اساتذہ فوری طور پر درس گاہیں لیکر دستیاب نہیں ہو رہے ہیں۔

شہر بدایوں حلقہ رام پور میں بچوں کی درس گاہ کے قیام پر بھی لوگوں کو آمادہ کیا گیا اور محمد اللہ کامیابی بھی ہوئی۔ حلقہ مدراس میں وانباری اور مراد آباد میں سرکاری امداد پانے والے مدارس کو قرآن مجید اور دنیا کی تعلیم کا انتظام کرنے پر آمادہ کیا گیا۔ اس حلقے میں CONVEY اسکولوں کے مضامین بنا کر ان میں بچوں کو داخل کرنے سے منع کیا گیا اور تین بچوں کو وہاں سے اٹھایا گیا۔ حلقہ ممبئی میں تین جزئی مکاتب اور حلقہ آندھرا میں آٹھ صبا جی اور شبینہ مکاتب کا قیام عمل میں آیا۔ بعض مقامات پر تعلیم بالفان کی طرف بھی توجہ دلائی گئی۔

دینی تعلیمی کونسل کے ساتھ ریاست یوپی راجستھان مدھیہ پردیش اور بہار میں تعاون کیا گیا۔ حلقہ الہ آباد کے رفکار نے حلقے کے پانچ اضلاع میں دینی تعلیمی کانفرنس کے انعقاد کے سلسلے میں بھی پورا تعاون کیا۔

حلقہ اورنگ آباد میں نصاب تعلیم کا سابق میں جو جائزہ لیا گیا تھا۔ بعض مقامات پر اس سے متعلق پمفلٹ کو تقسیم کیا گیا اور ایک قرارداد منظور کی گئی جس میں حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ اسلامی عقائد کے نقطہ نظر سے قابل اعتراض باتوں کو سرکاری نصاب تعلیم سے خارج کیا جائے نیز مہوارہ وقت بورڈ کو توجہ دلائی گئی کہ وہ اپنے بحث میں دینی تعلیم کے لیے اضافہ کر کے دینی تعلیم کی درس گاہیں قائم کرے۔

حلقہ جات میں مکاتب کے قیام کے لیے منصوبہ کے مطابق جو کوششیں ہوئی ہیں ان کے نتائج یہ ہیں نئے آزاد پرائمری مکاتب کے قیام کا نشانہ ۴۶ تھا جن میں سے ۳۰ کا قیام عمل میں آچکا ہے شبینہ و صبا جی مدارس کا نشانہ ۲۷ تھا لیکن محمد اللہ ۳۲ قائم ہو چکے ہیں تعلیم بالفان کے مراکز ۴ کھولنے تھے لیکن محمد اللہ ۱۱ مراکز قائم ہو چکے ہیں۔ آزاد پرائمری مکاتب کے قیام میں شمالی بہار مشرقی یوپی اور حلقہ لکھنؤ بہت آگے ہیں اور تعلیم بالفان کے مراکز کے قیام میں حلقہ رام پور پیش پیش ہے۔ یہ کام ماشا اللہ بہت امید افزا رہا۔

(باقی آئندہ)

تنقید و تصحیح

عبدالحق کچھار شعبۂ انگریزی، پٹنہ کالج، صفحات ۱۶۴ کتابت طباعت اوسط۔  
مجلد گرد پوش کے ساتھ قیمت: - پانچ روپیہ ۵ پیسے۔ لکھنے کا پتہ: کتاب بنزل

نقطہ نظر

## سبزی باغ - پٹنہ ۱۷

زیر تعارف مجروحہ مضامین کے مرتبہ صوبہ پیار کے ایک ہواں سال نقاد میں جنہیں دیکھ کر سحر کا  
یہ شعر یاد آ جاتا ہے۔

یالائے سرش ز ہوش مندی می تافت ستارہ بلندی

ان کی ہوش مندی، ذہانت، علم اور مطالعہ کے بارے میں یہ گمان تھا کہ میں بہت کچھ جانتا ہوں لیکن یہ مجھ پر کچھ کر معلوم ہوا کہ بہت کم جانتا تھا۔ دعا یہ ہے کہ جہد المغنی ایک ایسا ستارہ بن کر چمکیں جس میں سورج کی روشنی اور چاند کی خلکی و دل آویزی دونوں جمع ہوں۔

زیر نظر کتاب مرتب کے ہم انتقیدی مقالات کا مجموعہ ہے۔ ان مقالات کی مدت ترتیب و تصنیف ۱۹۳۷ء سے ۱۹۴۷ء تک پھیلی ہوئی ہے۔ سب سے آخری مقالہ اردو خطوط نگاری میں ابوالکلام کا مرتبہ غیر مطبوعہ ہے اور باقی تمام مقالات پہلے چھپ چکے ہیں۔ کتاب کے مرتب نے اس کا دریا چھٹی نقطہ نظر کی کے عنوان سے لکھا ہے اس میں وہ لکھتے ہیں:-

ہر سنجیدہ شخص کے ہر سنجیدہ عمل کا ایک نقطہ نظر لازمی طور پر ہوتا ہے۔ میری ادبی تنقید و لہجہ کا بھی ایک نقطہ نظر ہے۔ میں زندگی کے حلقے ایک واضح اور حسین تصور رکھتا ہوں۔ میرے خیال میں انسان کی زندگی کی حیرانی اور تعجب انگیز کیفیتیں۔ یہ ایک الہی تخلیق کا نتیجہ ہے چنانچہ آدمی طبعاً ایک نر و اُنور و شرف مخلوق ہے۔ انسانی صلاح کی ترقی جنسی یا معاشی کش مکش کی مرہطہ نیست نہیں۔ یہ ترقی مسرور

اخلاقی تعاون کا حلیہ ہے۔ یہ تعاون غلبت اجتماعی قدروں کے ایک نظام پر مبنی ہے۔ انسانی دنیا کتنا ہی ترقی کر جائے۔ یہ قدریں اپنی جگہ لٹی ہیں۔ ایمان داری، ایثار، پاکیزگی، ہمدردی، سچائی، بہادری وغیرہ وہ شریفانہ خصائص ہیں جن کے بغیر انسانیت کا کوئی ہیوٹی کسی دور میں متصور نہیں۔  
زیر نظر مجموعہ مقالات میں جتنے بھی ادبی مطالعات ہیں وہ سب بنیادی طور سے اسی نقطہ نظر پر مبنی ہیں۔ میں نے ہر مقالے میں یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ فن اپنے جالیاتی دسائی سے کس طرح زندگی کی شرافت کو اجاگر کرتا ہے۔

مرتب کے یہ مقالات پڑھ کر ادبی مباحث جو میرے نہاں خانہ دماغ کے کسی گوشے میں سوئے ہوئے تھے جاگ اٹھے اور تھوڑا سا وقت ادبی مسرت و انبساط کے ساتھ گزر گیا۔ مرتب نے متعدد شخصیتوں کے ادبی مقام اور ان کے کارناموں پر جو کچھ لکھا ہے ان سب سے اتفاق ضروری نہیں۔ اصل چیز دیکھنے کی یہ ہے کہ انھوں نے جو کچھ لکھا ہے اس کا وزن کیا ہے۔ میرے نزدیک کسی تنقید کے صحیح معنی میں تنقید ہونے کے لیے کم سے کم تین باتیں بنیادی اہمیت رکھتی ہیں ایک یہ کہ ناقد کی غرض کسی شخص یا اس کے کارنامے کی تنقید نہ ہو۔ دوسری یہ کہ جس موضوع پر تنقید کرنی ہو ناقد نے خود اس کا وسیع مطالعہ کیا ہو اور تیسری یہ کہ ناقد جو کچھ کہے وضاحت سے کہے گول بول اور سہم انداز اختیار نہ کرے۔ اس پہلو سے تنقیدی مقالات کا یہ مجموعہ تنقید کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ ناقد کے انصاف، وسیع مطالعہ اور توضیح نے ان مقالات کو بہت وزنی بنا دیا ہے۔ میں نے ادبی تنقید پر بہت سے مقالات پڑھے ہیں اور بلا درودر عایت یہ کہہ سکتا ہوں کہ اس معیار کے مقالے بہت کم پڑھے ہیں۔ اس مجموعہ کا پہلا مقالہ "اقبال اور شخصیتیں" پڑھ کر اس بہت سے بھی خوشی ہوئی کہ خود میرے ایک دیرینہ ارادے کے ایک جزو کی اس سے تکمیل ہو گئی۔ دس سال پہلے جب ادب کی طرف میری توجہ زیادہ تھی میں نے رجال اقبال کے نام سے ایک کتاب مرتب کرنی چاہی تھی اور کچھ مواد اکٹھا بھی کیا تھا لیکن پھر دوسرے کاموں کی مشغولیت کی وجہ سے یہ ارادہ عمل میں نہ آ سکا۔ میرے ارادے کا دوسرا جزو یہ تھا کہ ان شخصیتوں کے مختصر سوانح حیات بھی جمع کر دیے جائیں جن کا ذکر اقبال نے اپنے کلام میں کیا، فاضل مقالہ نگار کو اس کا احساس ہے، وہ مقالے کے اخیر میں لکھتے ہیں:-

"لیکن رجال اقبال کے حوالہ پر انتخاب کافی نہیں اس کام کو باقی چھیل چھوٹے کے

یہ شخصیات کے حالات پھر دارا امداد کار کا پھیل مذکور ہونا چاہیے۔"

اگر غافل مقالہ نگاری اس زندگی ہمیں کر دی تو ایک کتاب تیار ہو جائے گی اور یہ کتاب میرے لیے مزید خوشی کا سبب اور باقیات میں ایک مفید اضافہ ہوگی۔

اس مقالے کے صفحہ ۲۱ پر اسے عزرائیل کے ملاپوں کی ضرورت ہے، کا جملہ شاید غلط چھپ گیا ہے عزرائیل کے بجائے عزرائیل ہونا چاہیے۔

صفحہ ۲ پر ایک جملہ یہ ہے:۔ بڑی نیز لکھا ہی کے ساتھ ان کیزوں کو دیکھنا اور دکھانا پڑتا ہے جو ذہن کو غذا پہنچا کر خود ہمیشہ کے لیے ختم ہو گئے۔ اردو زبان میں کیزوں کا اس طرح کا استعمال مقام مدح میں نہیں کیا جاتا۔ غالب مقالہ نگار نے اس جملے میں خالص انگریزی اسلوب کی پیروی کی ہے اور یہ کوئی ایسا عمدہ اسلوب نہیں کہ خواہ مخواہ اسے اردو میں بھی لے لیا جائے۔

بحیثیت مجموعی یہ کتاب اس لائق ہے کہ ادب و تنقید سے دل چسپی رکھنے والا ہر شخص اسے مطالعہ کرے اور جو بھی اسے پڑھے گا امید یہی ہے کہ وہ یہ محسوس کرے گا کہ اس نے ایک اچھی اور کام کی کتاب پڑھی ہے۔

از:۔ ایم۔ ایم شریف صاحب

ABOUT IQBAL

AND  
HIS THOUGHT

صفحات ۱۱۶۔ مجلد مع گرد پوش۔ قیمت ۵۰/۴

(کچھ اقبال اور اس کے فکر کے بارے میں) شائع کردہ:۔ انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک کلچر، کالج ڈھاکہ، پاکستان  
انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک کلچر اس دور میں اسلام کی جو علمی تحقیقی خدمات انجام دے رہا ہے واقعہ یہ ہے کہ دل سے دعا نکلتی ہے۔ خدا اس ادارے کو اسلام اور حقیقی اسلام کے عالمی تعارف و تبلیغ میں شاندار کامیابیاں عطا فرمائے اور اس کے ارباب حل و عقد کو فکر و نظر کی کج روی سے اپنی پٹا میں رکھے۔

زیر تبصرہ کتاب کے صفحات میں جگہ جگہ شدت کے ساتھ یہ محسوس ہوتا ہے کہ شریف صاحب کو خدا نے جتنا اچھا دماغ عطا فرمایا اتنا ہی اچھا دل بھی عطا کیا ہے۔ فلسفے کے خشک اور ذہنی ترین مطالعہ کے باوجود وہ اپنی روح کی تازگی اور قلب کی رقت انگیز نمائندگیوں کو برقرار رکھے ہوئے ہیں۔ علم کی نیا نیا کھان کا غرور تک نہیں ہوا اور ہمہ دانی کے غرور کی ذرا سی بھی سلوٹ ان کے علم و فضل کے واسطے

نظر نہیں آتی۔ اس کتاب کے مطالعہ سے یہ دو عظیم فائدے حاصل ہوتے ہیں کہ ایک طرف اقبال جیسی شخصیت کے انتہائی گہرے اور باریک گوشے کھل کر سامنے آتے ہیں تو دوسری طرف خود شریعت صاحب کی تحریر کا انداز قدم قدم پر علم و فضل کے ساتھ حسن اخلاق کے گلے بولے کھلاتا ہوا دکھائی دیتا ہے راقی کی تعریف و ستائش میں جذبات کا کھوکھلا پن نہیں بلکہ شرح صدر کی عالمانہ شان ہے تو تنقید و مکتہ سنجی میں ٹکری چمک کی کہ درت کے بجائے ایک بہترین مصلح کا سادہ دل نشین انداز اور ایک مومن کا سادہ پروقار عجز و انکسار ہے۔

پیش لفظ کے علاوہ یہ کتاب حسب ذیل عناوین پر تقسیم ہے۔

- اقبال سے میرا رابطہ
- اقبال کا تصور خدا
- (مشرقیہ کے نام) ایک ادھر اور اکتوب۔
- ولیم بزم اور اقبال
- اقبال کا نظریہ جمال
- اقبال کا نظریہ فن
- انڈکس

پہلے باب کو پڑھنے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اقبال جتنا بڑا فلسفی اور شاعر تھا اتنا ہی بڑا انسان بھی تھا۔ سچ کہنا یقیناً بڑی بات ہے لیکن سچ کو سننا اس سے بھی زیادہ مشکل کام ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اقبال نہ صرف سچائی کو بیان کرتا ہے بلکہ سچائی کو سننا اور تنقید کو خندہ پیشانی سے خیر مقدم کرنا بھی نہیں خوب آتا تھا بلکہ کہنا چاہیے کہ سچائی کے لیے قربانی پیش کرنے میں بھی وہ مجاہدانہ عزیمت کا ثبوت دیتے تھے۔ مگر پران کی زندگی کا جو واقعہ پیش کیا گیا ہے جس میں افغانستان کے ایک ہیرو نادر خان کو انھوں نے گھربا بیچ کر مالی امداد کی عظیم امانت پیش کر دی تھی ماحول اور حق پسندی کے لیے ایک آخری قربانی کا درجہ رکھتا ہے۔ دوسرے باب میں خدا کے تصور کے بارے میں اقبال کے تین تاریخی ٹکڑے کے مرحلے پیش کیے گئے ہیں کہ کس طرح خدا کے متعلق وہ نظریہ جن نظریہ حقیقت سے گزر کر فلسفہ خودی کے آخری مرحلے تک پہنچے۔ اقبال نے بطور خود اپنے ٹکڑے کے تین تاریخی مرحلے شمار نہیں کرائے بلکہ شریعت صاحب نے ان کے کلام کا دورہ اور انگریز

کوسکان کے فلسفے کے ارتقار کا جائزہ لیا ہے۔ اس باب کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ شریعت کا فلسفیانہ مطالعہ کتنا گہرا اور وسیع ہے۔ البتہ اس باب میں پھر ایک تشنگی محسوس ہوئی۔ انہوں نے جس طرح اقبال کے نظریہ جمال والے باب میں ان کے فلسفے پر خود اپنا نقد بھی پیش کیا ہے۔ اس باب میں اقبال کے تصور خدا پر کوئی تنقیدی روشنی کتاب وسنت کی مدد سے نہیں ڈالی۔ حالانکہ یہ بہت ضروری محتاج اس لیے کہ خدا اور حیات و کائنات کا باہمی تعلق خالص فلسفیانہ مسئلہ ہے۔ جب کہ اس مسئلے میں صحت و خطا کا براہ راست متاثر ایمانیات کی بنیادی اینٹ ذات خداوندی پر پڑتا ہے۔ اس لیے یہاں فلسفے کا تطابق کتاب وسنت کے ساتھ ثابت کرنا بھی علمی و ایمانی فریضے کا درجہ رکھتا ہے۔

تیسرے باب میں شریعت صاحب نے مسٹر سنہا کو جو خط لکھا ہے اس میں اقبال کی شخصیت فن اور فلسفہ کے بارے میں ہنہا صاحب کے اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے۔ اس جواب میں شریعت صاحب نے اتفاق و اختلاف کرنے کا بہت پتھر انداز پیش کیا ہے اور بڑے دل نشیں استدلال سے کام لیا ہے شریعت صاحب نے سنہا صاحب کے اس خیال سے کافی حد تک اتفاق کیا ہے کہ اقبال کے یہاں حوریت کے سلسلے میں ذہنی قدامت پسندی ملتی ہے۔ اگرچہ شریعت صاحب نے مغربی تہذیب کے ہلکات کا سہا لے کر اس کا جواز نکالنا چاہا ہے مگر ہمیں ان کا یہ انداز غیر ضروری معذرت خواہانہ انداز محسوس ہوا۔ اقبال کے سامنے حوریت کے سلسلے میں محض مغرب کی ہلک تہذیب کے خطرناک اثرات ہی نہ تھے بلکہ اس کے ساتھ وہ اسلامی معاشرے میں حوریت کے حقیقی مقام کا بھی مکمل شعور رکھتا تھا۔ یہ شعور جذباتی چیز نہیں تھا بلکہ تاریخی تجربات گواہ ہیں کہ اس میں علم و استدلال کی محسوس بنیادیں موجود ہیں۔ اس لیے اس نقطہ نظر کو زیادہ سے زیادہ اجتہادی خطا تو کہہ سکتے ہیں، قدامت پرستی کا لفظ تو بدستناک ہی ہے۔

چوتھے باب میں ولیم جیمس اور اقبال کے فلسفہ میں مشابہت و اختلاف کی جو نشان دہی کی گئی ہے وہ خوب ہے۔ البتہ اس کتاب کا سب سے قیمتی تنقیدی حصہ وہ ہے جہاں پانچویں باب میں مصنف نے اقبال کے نظریہ جمال پر تنقید کی ہے۔ اس باب میں صفحہ ۶۲ پر کتابت کی ایک معمولی سی غلطی ملی۔ وہاں اردو شعر میں ایک جگہ آسمان کے بجائے سمان چھپ گیا ہے۔

آخری باب میں اقبال کے نظریہ فن میں مادیات کے تعلق قیمتی تنقیدی مواد جمع کر دیا گیا ہے اور پڑھنے کی چیز ہے۔ یہ کتاب بھی طور سے ایک شاہکار کا درجہ رکھتی ہے۔ (ش۔ ن۔ عثمانی)



## (بقیہ اشتکاف)

اس پوری کے انجام سے ڈرانا ہے۔ ترغیب و ترہیب کی ہر ممکن صورت اختیار کرے۔ اگر اس نے یہ کر لیا تو اس کی ذمہ داری پوری ہو گئی۔ عین ممکن ہے کہ اس تمام جدوجہد کے باوجود بیوی اور بچے اصلاح پذیر نہ ہوں لیکن ان کو ہدایت یافتہ بنا دینا اس کے فتنے نہ تھا اس لیے اس سلسلے میں اس سے باز پرس نہ ہو گی تفسیر روح المعانی میں ایک روایت کے حوالے سے لکھا گیا ہے کہ جب یہ آیت اتری تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ یا رسول اللہ! ہم پہاڑ و حیاں کو آگ سے بچانے کی ذمہ داری ڈالنے کا مطلب کیا ہے؟ آپ نے فرمایا تم ان چیزوں سے بچ کر جن سے اللہ نے تمہیں منع کیا ہے اور انہیں ان چیزوں کا حکم دیا جن کا تمہیں اللہ نے حکم دیا ہے تو اس طرح یہ بھی عن المنکر اور امر بالمعروف انہیں آگ سے بچانے کا سبب بن جائے گا۔ اس روایت نے تمام ایسی ذمہ داریوں کا مطلب واضح کر دیا ہے جن کا تعلق دوسرے لوگوں سے ہوتا ہے۔ اس طرح کے احکام کی ایک اور مثال یہ ہے:-

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
اُتْتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا (البقرہ ۲۰۸)

اور اگر مومنوں کے دو گروہ آپس میں  
معتاد کریں تو دونوں کے درمیان صلح کراؤ

میاں بھی کہا گیا ہے "صلح کرا دو" اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ مصالحت پیدا کرنے کی کوشش کرو کیونکہ بالفعل دونوں گروہوں کے درمیان صلح کو ادیتا کسی دوسرے انسان کے بس میں نہیں۔ اس کی قدرت میں جو کچھ ہے وہ کوشش ہے۔

عینک یہی حال سورہ شوریٰ کی آیت اَنْ اَقِمْوْا الدِّیْنَ کا بھی ہے۔ اقامت دین کا حکم انبیاء کرام اور ان کے ماننے والوں کو اپنی قوم ایسے ملک اور ایسے ماحول میں دیا گیا تھا جب کہ قوم کی غالب اکثریت خدا کی باغی اور دین حق سے منحرف تھی بلکہ پورا ملک اور اس کا ماحول خدا کا دشمن تھا اس لیے کسی ایسی قوم میں اس کی ذمہ داری ڈالنے کا مطلب یہی ہے کہ اسے برپا کرنے کی جدوجہد کی جائے، شرک پر توحید کا غلبہ، باطل پر حق کا استیلا، اور مشرکین پر توحیدین کی بالادستی ایسی وقت ممکن ہے جب موانع راہ دور کر دیے گئے ہوں، اس کے بعد پورے دین کو بالفعل قائم کرنے کی ذمہ داری مقرر ہوتی ہے۔

اگر ہم نے پورے غلو ص کے ساتھ اقامت دین کی جدوجہد جاری رکھا اور ایسی راہ میں مر گئے تو نہ صرف یہ کہ ہم اپنی ذمہ داری پوری کر لیں گے بلکہ ان شاء اللہ اس امر کے بھی مستحق ہوں گے جو اللہ تعالیٰ نے

جہاد فی سبیل اللہ اور اعلا بکلمۃ اللہ کے لیے ہمارے نکلے ہیں۔ اقامت دین کی گمانہ جہاد جہاد میں ناکامی کا سرے سے کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

کسی حکم پر عمل کرنے کی سعی کے بعد ذمہ داری سے جہاد برآہنہ ملے گا معاملہ مذہبی نصوص ہی سے نہیں بلکہ عقل عام سے بھی ثابت ہے اور کوئی حائل اس سے اختلاف نہیں کرتا۔ فرض کیجئے۔ استاد نے کلاس میں اپنے ایک شاگرد سے کہا۔ جاؤ مدرسے کے گھروں یا نئے سے ایک گلاس پانی لاؤ۔ شاگرد اپنی جگہ سے اٹھا۔ اس نے ہراس گھرے کو دیکھا جس میں پانی ہو سکتا تھا لیکن گلی میں پانی موجود نہ تھا پھر اس نے نل سے پانی لینا چاہا مگر وہ بھی خشک تھا۔ استاد کے پاس واپس آیا اور عرض کی کہ گھرے میں پانی موجود نہیں اور نل بھی خشک ہے۔ شاباش: کوئی حرج نہیں بیٹے جاؤ۔ یہ تھا استاد کا جواب۔ کسی افسر علی نے اپنے ماتحت افسر کو ایک مہم پر بھیجنے ہوئے حکم دیا۔ جاؤ، اس مہم کو سر کرو اور مجرم کو زندہ یا مردہ میرے سامنے حاضر کرو۔ چوٹی سی پولیس فورس نے گھنے جنگل میں بڑی مشقت اٹھا کر ڈاکوؤں کی کمین گاہ کو گھیر لیا۔ ڈاکوؤں کے سردار نے گولیاں برسانی شروع کر دیں۔ ادمرے بھی جواب میں گولیاں برسے لگیں۔ اس مقابلے میں ایک گولی پولیس کے جواں سال افسر کا دل چیرتی ہوئی پشت سے باہر نکل گئی۔ ڈاکو فرار ہونے میں کامیاب ہو گئے اور ماتحت افسر کی لاش افسر علی کے سامنے حاضر کی گئی، وہ لاش سے لپٹ گیا۔ اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور پھر وہ لاش پورے اعزاز و اکرام کے ساتھ دفن کر دی گئی اور حکومت نے اس افسر کی بیوی بچوں کے لیے وظیفے مقرر کر دیے۔ یہ دو مثالیں نادر مثالیں نہیں ہیں بلکہ اس طرح کی مثالیں ہزاروں روزانہ ہماری نگاہوں سے گزرتی رہتی ہیں۔ سوچنے کی بات یہ ہے کہ شاگرد کو ایک گلاس پانی لانے کا حکم دیا گیا تھا مگر وہ پانی نہ لاسکا۔ ماتحت افسر پر مہم کو سر کرنے کی ذمہ داری ڈالی گئی تھی لیکن وہ مہم سر نہ کر سکا بلکہ خود اپنی جان گنوا دینا، اس کے باوجود استاد کی طرف سے شاباش اور حکومت کی طرف سے اعزاز و اکرام کے کیا معنی؟ بظاہر تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں میں کسی نے اپنی ذمہ داری پوری نہیں کی لیکن کیا فی الواقع بات یہی ہے؟ خدا سامان واضح کر دیتا ہے کہ ان دونوں نے اپنی ذمہ داری پوری کر لی تھی اور وہ دونوں جس بات کے حکمت گردانے گئے تھے اس سے جہاد برآہنہ ہو چکے تھے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو نہ شاگرد کو شاباش ملتی اور نہ افسر کو اعزاز و اکرام نصیب ہوتا اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر ایک کے اندر حقیقت پوشیدہ ہوتی ہے کہ

ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو جاتا ہے پہلی مثال میں کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ شاگرد کی ذمہ داری یہ تھی کہ وہ کھڑیل اور تل میں پانی ہو جو دپائے اور موجود نہ ہو تو پانی پیدا کر کے گلاس بھر لائے۔ دوسری مثال میں شخص کے ذہن میں یہ بات آ سکتی ہے کہ ماتحت افسر کی ذمہ داری یہ تھی کہ مجرم کے کسی حال میں شکست اور اس کی گولی سے مرنے نہ پائے۔ عام حالات میں ہم جب کسی سے پانی مانگتے ہیں تو یہی کہتے ہیں کہ پانی یہ نہیں کہتے کہ پانی لانے کی جدوجہد کرو لیکن اس کے باوجود ہمارا مقصد یہ ہوتا ہے کہ مخاطب نے اگر لانے کی کوشش کی اور کسی مانع کی وجہ سے نہ لاسکا تو وہ اپنی ذمہ داری پوری کر لے گا اور کم سے ہماری ملامت یا سزا کا مستحق نہ ہوگا۔

آخر صرف فریضہ اقامت دین کو ایک ایسا فریضہ کیوں سمجھ لیا جائے کہ جب تک ہم بالفعل انجام نہ دیں لیں ذمہ داری سے عہدہ برآ نہیں ہو سکتے۔ اگر کسی شخص کے لیے یہ انداز فکر اس فریضہ انجام دینے کی جدوجہد سے فرار کا بہانہ بن بھی جائے تو کیا یہ بہانہ خدا کے یہاں بھی چلے گا؟

## فکریں بند کی جگہ الہام

عام قارئین سے بالعموم اور رفقاء جماعت اسلامی ہند سے بالخصوص یہ التماس ہے کہ رائے نے جماعت اسلامی کے نصب العین اقامت دین پر اشارات کی متعدد قسطوں میں جو کچھ لکھا ہے اس کہیں کوئی بھول چوک ہو گئی ہو تو اس سے 'اور اگر کسی بحث کے اہلنے کی ضرورت ہو تو اس سے فرمائیں تاکہ کتاب کی اشاعت سے پہلے اصلاح و اضافے کا کام انجام پا جائے۔'

(۱) اس آخری قسط سے پہلے جو قسطیں شائع ہوئی ہیں ان کی تفصیل یہ ہے۔

جلد ۳۳ - جولائی ستمبر ۱۹۷۱ء شماره ۱-۲-۳-۴-۵

جلد ۳۴ - جنوری ستمبر ۱۹۷۲ء شماره ۱-۲-۳-۴-۵

جلد ۳۵ - جولائی ستمبر ۱۹۷۳ء شماره ۱-۲

## ❀ تفہیم القرآن ❀

از مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی

- ★ دور حاضر کے استدلالی ذہن کو دوبارہ سے دوبارہ مطمئن کرنے
  - ★ مغربی افکار سے مروجہ دھوکے کو دور کرنے
  - ★ قرآن کی مرکزی دعوت اور تمام اہم مسائل حواشی سے اس کے تعلق کی
  - ★ نوعیت واضح کرنے
  - ★ اسلام کے جامع نظام حواشی کی طرف بھرتی افروز رہنمائی کرنے
  - ★ قرآن کی انقلابی دعوت کو دلائلی انداز میں پیش کرنے کا
- تفہیم القرآن چوتھی - مرتبہ اولیٰ - کا مطالعہ نہایت ضروری ہے -

جلد اول

الفاتحہ ..... الانعام

ہدیہ مع بلاسٹک کور - Rs. 12/-

جلد دوم

اعراف ..... بنی اسرائیل

ہدیہ مع بلاسٹک کور - Rs. 15/-

جلد سوم

کہف ..... روم

ہدیہ مع بلاسٹک کور - Rs. 17/-

— مطالعہ کا پتہ —

منہجر: - مکتبہ زندگی و کائنات - رامپور - یو۔ پی۔

ہندی میں سیرت پاک کے بعد

اسلامی مملکت کے خلیفہ اول حضرت ابوبکر  
کی مکمل سوانح حیات

✽ حضرت ابوبکر ✽

— مرتبہ —  
کوثر یزدانی

تقریباً — 90 —

ایضاً اسلامی تاریخ سمجھنے کے لئے مسلمانوں اور غیر مسلمانوں دونوں  
کے لئے انتہائی مفید اور کارآمد کتاب -

☆ عام فہم ☆ موثر انداز بیان ☆ بڑی قیمت مواد

خود ہی پڑھنے والوں کو بھی پڑھائے

منیجر مکتبہ زندگی و کائنات رامپور - یو۔ پی

ماہنامہ سحر

# زندگی

نام پوری پوری

فی پری ۶۰ پیسے

سالانہ چھ روپے

## از مولانا عبد الباقی صاحب

دور حاضر کے استدلالی فتنے کو زیادہ سے زیادہ سنبھالنے کے  
 مقاصد کے لئے اس کتاب کو دور دور کر کے  
 قرآنی کی مرکزی دعوت اور تمام اہم مسائل حوالہ سے اس کے تعلق  
 کی وضاحت واضح کر کے  
 اسلام کے جامع نظام حیات کی طرف بھرپور توجہ دہانی کر کے  
 قرآنی کی انتہائی دعوت کو دلچسپی انداز میں پیش کر کے  
 قلوب و افکار کی جیسی سرشاری و تفسیر کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔

### جلد اول

القاسمہ ..... الانعام

محدود مع قیمت 12/-

### جلد دوم

اعراف ..... بنی اسرائیل

محدود مع قیمت 15/-

### جلد سوم

تہیم ..... نور

محدود مع قیمت 17/-

مکتبہ زندگی و فتنہ - راجپور

# زندگی

جلد ۲۵  
نمبر ۶۵

جلد :- ۲۵  
شمار :- ۵

مدیر :- سید احمد قادری

سید احمد قادری

اشارات

مقالات

۲

۹

۱۷

۳۳

۴۰

۳۸

۴۱

۴۸

۵۶

مولانا محمد اشرف خاں صاحب

جناب عبدالباری ایم اے

مولانا محمد سلیمان فروغ آبادی

جناب سلطان مبین ایم اے

ادارہ

ترجمہ شمس نویر عثمانی

قیمہ جماعت اسلامی ہند

.....

دعوت تبلیغ کی فکری اساس

شہر نیاہ کے چانک اور عزیز مصر کی رہنمائی

توبہ صبر اور استقامت

بد مذہب میں جنت و جہنم کی تفصیل

اختیار و اذکار

فحش لٹریچر اور اس کی تباہ کاریاں

تراجم و اقتباسات

یقین پرستی توبہ عقل کی بات ہے

ریپٹ سالانہ جماعت اسلامی ہند

تفہیم و تبصیر

فیروز زندگی، رام پور۔ یوپی

فیروز ۶۰ پیسے

سٹش ہاؤس - تین روپیہ

مالک غیر سے بارہ شنگ بشکل پوسل آرڈر

خط و کتابت و ارسال ذرا کاپیتہ

ذرا سالانہ - چھ روپیہ

نام :- محمد سلیمان ہند سائیڈیر - سید احمد عروج قادری - پرنٹر - اعلیٰ - مطبع - دہلی پرنٹنگ و کسٹنگ - مولانا محمد سلیمان ہند  
مقام اشاعت - دفتر زندگی - لاہور



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# اشکلات

سید احمد قادری

اٹھارہ سال سے کشمیر میں جولا و ایک رہا تھا وہ اگست میں پٹنا اور ستمبر میں پھوٹ بہا۔ ہندوستان اور پاکستان اعلان جنگ کے بغیر اس طرح لڑے جس طرح کوئی دو ملک اعلان جنگ کے بعد لڑتے ہیں۔ سیالکوٹ کے محاذ میں کثیر القعدا و ٹینکوں کی ایسی زبردست لڑائی لڑی گئی کہ جنگ عظیم ثانی کے بعد دنیا میں کسی جگہ نہیں لڑی گئی۔ دونوں ملکوں کی فوجوں نے پورے جوش و خروش کے ساتھ مقابلہ کیا۔ لاشوں کے اتبار لگے ہزاروں بچے یتیم اور ہزاروں عورتیں بیوہ ہوئیں۔ سارے روپے کے فوجی وغیر فوجی سامان اور جامدات جنگ کی آگ میں محسوس ہوئیں اور جب یہ سب کچھ ہو چکا تو اقوام متحدہ کی سلامتی کونسل کو ہوش آیا، سکریٹری جنرل خود تشریف لائے۔ دونوں ملکوں کے سربراہوں سے بات چیت کی۔ واپس گئے۔ کونسل کا اجلاس ہوا۔ تجویز پاس ہوئی اور ۲۳ ستمبر ساڑھے تین بجے شب کو دونوں ملکوں کے درمیان اختلاف کی طبع کچھ اور وسیع کر کے جنگ بند ہو گئی۔ ہم نے اور ساری دنیا نے ذرا اطمینان کا سانس لیا۔ لیکن وہ مسئلہ جس نے لڑائی کی آگ بھڑکائی جو کاتوں رہا۔ ہندوستان کو اطمینان ہے کہ کشمیر جس طرح پہلے اس کے ساتھ خطاب بھی وہ اس کے ساتھ ہے۔ پاکستان نے اس جنگ میں منہ کی کھائی ہے اور پاکستان کو تسلی ہے کہ مسئلہ جو سر دھانے میں مختصر رہا تھا پھر گرم ہو گیا ہے اور ہندوستان کو یہ چاہیے کہ کشمیر لقمہ تر نہیں ہے۔ اس کے باوجود کچھ سوچنے والے سوچ رہے ہیں کہ آخر یہ ہوا کیا؟

اگست کے دوسرے ہفتے میں خبر آئی کہ وادی کشمیر میں کچھ مسلح پاکستانی دہشت گرد گھس گئے ہیں اور شرارتیں کر رہے ہیں۔ خیال ہوا کہ بھارت کی فوجیں وہاں موجود ہیں۔ چند دنوں میں دہشت گرد بکریاں

جائیں گے اور اپنے کیمفر کو دار کو پہنچ جائیں گے لیکن یہ خیال صحیح ثابت نہیں ہوا۔ معاملہ تیزی سے آگے بڑھتا اور سنگین ہوتا گیا۔ ایک ہفتے کے اندر ہی غالباً سب سے پہلے جن سنگمی حلقے سے آدانا بھیڑی کہ ان اڈوں پر بیماری کرنی چاہیے جن سے دماندہ وادی کشمیر میں داخل ہوتے ہیں۔ ۱۶ ستمبر کو بھارت کی فوجوں نے کراچی کی دو پاکستانی چوکیوں پر قبضہ کر لیا۔ کیونکہ ان چوکیوں کی وجہ سے سری نگر، لیہہ، روتھ کو خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ اسی خطرے کے پیش نظر، امریکی کو بھی ہماری فوجوں نے ان چوکیوں پر قبضہ کر لیا تھا، اور ہندوستان نے اقوام متحدہ کی یقین دہانی پر انہیں ۳ جون کو خالی کر دیا تھا۔ ان دو چوکیوں پر دوبارہ قبضہ کرنے کے بعد بھی حالات درست نہیں ہوئے۔ دماندہ شرارتیں کرتے رہے اور حالات اس قدر بگڑے کہ خود بھارت کے وزیر اعظم کو یہ اعلان کرنا پڑا کہ اب ہم کوئی سخت قدم اٹھانے پر مجبور ہو گئے چنانچہ ۲۵ اگست کو راجیہ سبھا میں نائب وزیر داخلہ نے اعلان کیا کہ جنوں و کشمیر میں ہندوستان کی حکومتی فوج نے دو مقامات پر جنگ بندی لائن کو پار کر کے نئے فوجی ٹھکانے قائم کر لیے ہیں۔ ایران نے اس اعلان کا استقبال تالیوں سے کیا اور پھر اخبارات میں ہماری بہادر فوجوں کی مسلسل پیش قدمی کی خبریں آنے لگیں۔ یکے بعد دیگرے پاکستانی چوکیاں اور مقبوضہ کشمیر کی آبادیاں زیر تصرف آتی چلی گئیں، ادھر کے دیہاتوں میں ہماری فوجیں اپنا نظم و انتظام کرتی چلی گئیں۔ پاکستانی فوجوں نے بہت کم اور ہلکی مزاحمت کی، خبریں آنے لگیں کہ نظر آباد بھی اب دور نہیں ہے۔ سوچنے والوں نے سوچا، چلو اچھا جہاں کشمیر کا قضیہ نامرضیہ ختم کے قریب ہے۔ دونوں حصے ایک ہو جائیں گے پھر ساری دماندہ زیاں دھری رہ جائیں گی لیکن اس سوچ پر اس خبر نے اوس ڈال دی کہ پاکستانی فوجوں نے سیالکوٹ کی طرف سے جنگ بندی لائن پار کر لی اور وہ چمب کے علاقے میں داخل ہو گئیں۔ اس حملے کا جواب دیا گیا۔ مگر اگرچہ برصغیر میں ایک ایک گوشہ کے متعلق قبضہ کر لیا، ہر وقت تک یہ لڑائی کشمیر کی مقامی لڑائی تھی ہماری فوجیں نظر آباد کی طرف بڑھ رہی تھیں اور پاکستانی فوجیں جن کی طرف سے ایک ایک ستمبر کو وزیر داخلہ سر جوہان نے نوکے سبھا میں تالیوں کی کڑی کے دوران اعلان کیا کہ پاکستان کی طرف سے ایک نیا محاذ کھولنے کی کوششیں کو نامہ لانے کے لیے پنجاب میں ہماری فوجوں نے سرحد پار کر لی ہے۔ انہوں نے کہا کہ پنجاب میں ہماری فوجیں ہندوستانی سرحدوں کا تحفظ کرنے کے لیے لاہور کی طرف بڑھ رہی ہیں۔ وزیر اعظم نے بھی اپنے ایک بیان میں کہا کہ یہ جنگ پاکستان کی جارحیت کا ہمیشہ کے لیے خاتمہ کر دے گی۔ اس اعلان بیان نے جنگ کا رخ بالکل بدل دیا اور انڈیا نے لکھنؤ کے بیسیان شہر میں فوجوں پر جنگ شروع ہو گئی جس کا آخری ڈھاپ سین ۲۲ ستمبر کی شب کو

ہوا ہے۔ اگرچہ فوجیں اپنے اپنے محاذ پر ڈٹی ہوئی ہیں اور تقریباً تمام محاذوں پر جھڑپیں بھی جاری ہیں۔ جنگ بندی کے بعد وزیر اعظم نے یہ فرمایا کہ اگر پاکستان اپنے دلائل کو دہرائیں نہیں بلانے گا تو ہندوستان خود ان سے منسلکے گا۔ اب ذہن میں دو سوالات ابھرتے ہیں۔ ایک یہ کہ اس جنگ نے کیا پاکستان کی طاقت اتنی مغلوب کر دی ہے کہ آئندہ کشمیر کے لیے وہ کوئی جنگ نہ چھیڑ سکے؟ دوسرا یہ کہ جب دخل اندازوں سے زادی کشمیری میں ملتا تھا تو پھر جنگ بندی کی بجائے پارک کے فوجیں آگے کیوں بڑھائی گئیں؟ جنرل چودھری نے ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے کہا ہے کہ پاکستان کی طاقت کو مغلوب سمجھ لینا صحیح نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ آئندہ بھی جنگ چھیڑ سکتا ہے باقی ہے درانداز تو ان سے وادی میں اسی طرح ملتا جا رہا ہے جس طرح دونوں ملکوں کی خون ریز جنگ پہلے تھا جا رہا تھا۔ اس لیے پھر وہی سوال سنانے آکر رہا ہوتا ہے کہ آخر یہ ہوا کیا؟ یہ جان کر سوال اور مشکل بن جاتا ہے کہ ہمارے ملک نے جنگ بندی کی تجویز پاکستان سے بھی پہلے منظور کر لی۔

بہر حال جنگ کے بجائے صلح و امن کو پسند کرنے والے لوگوں کے لیے یہ حاضی التوائے جنگ بھی خوش آئند ہے۔ خدا کرے یہ التواء آئندہ جنگ کی تیاری کے لیے "ہمت" نہ بنے بلکہ دونوں ملک اس مسئلے کا کوئی ایسا حل تلاش کرنے کی توفیق پائیں جو ان کے درمیان جنگ کا سد باب کر دے۔

۲۶ ستمبر ۱۹۶۵ء

(۲)

بہت عرصے کے بعد عرب ممالک سے ایک سرسبز بخش خبر آئی ہے۔ صدر ناصر اور شاہ فیصل کے درمیان یمن کے بارے میں معاہدہ کیا۔ اس خبر نے سرسبز میں اس لیے بھی اضافہ کیا کہ معاہدے سے کچھ عرصہ پہلے صدر ناصر کے ایک بیان سے اندیشہ پیدا ہو گیا تھا کہ اب شاید صدر ناصر اور شاہ فیصل کی حکومتوں میں براہ راست جنگ شروع ہو جائے گی۔ خدا خواستہ اگر یہ جنگ شروع ہو جاتی تو عرب ممالک کے وقار پر اس کی شدید ترین ضرب پڑتی اور ان کی رہی سہی ہوا بھی اکھڑ جاتی۔ جولائی ۱۹۶۵ء کے آخری عشرے میں مصر کے یوم انقلاب کا کشش روزہ جن منایا گیا تھا انہیں چھ دنوں میں کسی دن کی تقریر میں صدر ناصر نے سعودی عرب کو جو دھکی دی تھی وہ یہ تھی۔

"بلاشبہ اگر ہم سعودی عرب کے ساتھ کسی پر امن معاہدے تک نہیں پہنچ سکے تو معاہدے کی ضرورت

عدولت حال باقی نہیں رہ سکتی۔ ہم اس وقت یمن میں ہیں اور ہم پر حملہ کرنے کے لیے یمن سے باہر سعودی عرب کے علاقے میں فوجیں مسلح کی جا رہی ہیں۔ صبر و تحمل اب زیادہ مدت تک باقی نہیں رہ سکتا۔ ہم نے اس لمبی مدت میں اپنے آپ کو روکے رکھا ہے۔

ہمارے اور سعودی عرب کے معاملات اب آگے بڑھ کر تصادم میں بدل سکتے ہیں اس لیے کہ ان آؤں کو ختم کرنا ہمارے لیے ضروری ہے جن سے جمہوریہ یمن پر حملہ کیا جاتا ہے۔

صدر ناصر کی اس دھمکی نے دنیا بھر کے مسلمانوں کو تشویش میں مبتلا کر دیا تھا لیکن شکر ہے کہ دونوں ملکوں میں جنگ کی نوبت نہ آئی اور معاہدے پر دستخط ہو گئے۔ صدر جمال عبدالناصر ۲۲ اگست ۱۹۶۵ء کو جدہ پہنچے اور ۲۴ کو شاہ فیصل سے اپنی گفتگو ختم کی جس معاہدے پر دستخط ہوئے ہیں ان کی اہم دفعات یہ ہیں:-

۱۔ ۲۳ نومبر ۱۹۶۵ء کے لگ بھگ یمن کے عوام سے اس مسئلے پر استصواب رائے کیا جائے گا کہ وہ اپنے لیے کس قسم کی حکومت چاہتے ہیں؟

۲۔ رائے شماری تک کے زمانے کو ماضی و عبوری دور سمجھا جائے گا۔

۳۔ متحدہ عرب جمہوریہ اور سعودی عرب دونوں ایک ماضی مجلس انتظامیہ کے تعین یافتہ ممبرین ایکشن کی مدد کریں گے۔ مجلس پچاس ارکان پر مشتمل اور پوری یمنی قوم کی نمائندہ ہوگی۔ اس مجلس کا پہلا اجلاس ۲۴ نومبر کو شہر حرا میں منعقد ہونا چاہیے (استصواب رائے سے ٹھیک ایک سال پہلے) یہ مخصوص مجلس جن اہم خدمات انجام دے گی۔

(الف) جمہوری دور کے لیے حکومت کے طریقے اور مضابطے کی تعین اور فیصلہ (ب) حکومت کی ایسی تنظیم کہ وہ استصواب سے پہلے ملک کے انتظامات کی دیکھ بھال کر سکے۔ (ج) استصواب رائے کے لیے طریق عمل کی تعین جن کا انعقاد ۲۳ نومبر ۱۹۶۶ء سے نوخر نہیں ہوگا۔

(د) متحدہ عرب جمہوریہ اور سعودی عرب کی حکومتوں کے لیے ضروری ہوگا کہ وہ ماضی مجلس فیصلوں کی تصدیق فرمائیں۔  
کریں اور ان سے یہی مطالبہ کیا کہ وہ اس فیصلہ کو کامیابی کے ساتھ نافذ کرنے میں ایک سرور کے کی مدد کریں۔  
اگر ماضی مجلس استصواب رائے کی نگرانی اور تکمیل کے لیے کسی غیر جانب دار کمیٹی کے تقرر کو ضروری قرار دے تو دونوں حکومتوں کے لیے ضروری ہوگا کہ اس فیصلے کو تسلیم کرنے کا اعلان کریں اور مشترکہ طور پر ایک غیر جانبدار

## کمیٹی مقرر کریں۔

(۵) سعودی عربیہ کی حکومت فوراً ہر قسم کی فوجی امداد بند کر دے اور اپنے کسی علاقے کو عربیہ کے خلاف استعمال کرنے کی اجازت نہ دے۔

(۶) متحدہ عرب جمہوریہ کی حکومت تسلیم کرتی ہے کہ وہ ۲۳ نومبر ۱۹۶۵ء سے دس مہینے کا اندراپنی فوجیں یمن سے واپس بلانے گی۔

(۷) فوجی تعینات تمام روک دیے جائیں گے اور دونوں حکومتیں ایک مشترکہ کمیٹی مقرر کریں گی تاکہ بدع ذیل مقاصد کی تکمیل کریں۔

(الف) مخصوص نگران کیشنوں کے ذریعہ جنگ بندی کی نگرانی کرنا۔

(ب) سرحدوں اور بندرگاہوں کی نگرانی کرنا اور ہر قسم کی فوجی امداد کا سد باب کرنا اور اپنی نگرانی میں غذائی امداد کا انتظام کرنا۔ یہ مشترکہ کمیٹی نقل و حمل کے ضروری ذرائع استعمال کر سکتی اور آزادانہ یمنی علاقے میں نقل و حرکت کر سکتی ہے اور اگر ضروری ہو تو باہمی رضامندی سے ایسے سعودی علاقے کو بھی استعمال کر سکتی ہے۔ جہاں مشاہداتی چوکیاں قائم کر کے نگرانی کی جاسکے۔

(۸) متحدہ عرب جمہوریہ اور سعودی عربیہ کی حکومتیں اس معاہدے کے نفاذ کے لیے ایجابی طور پر ایک دوسرے سے تعاون کرتی ہوئی کام کریں گی اور جب تک استصواب رہنے کے نتیجے کا اعلان نہ ہو جائے یعنی علاقے کے استحکام و انتظام میں تعاون کرتی رہیں گی اور یہ اس طرح ہوگا کہ دونوں حکومتیں مل کر مشترکہ فوج بنائیں گی جس کو کمیٹی اس معاہدے کو توڑنے کی ہر کوشش کے خلاف استعمال کرے گی۔ نیز مشترکہ کمیٹی اس فوج کو ہر اس کوشش کے خلاف استعمال کرے گی جو اس معاہدے کے نفاذ میں تاخیر پیدا کرنے یا قبائل کو متعلق کرنے کے لیے کی جائے۔

(۹) آخری بات یہ کہ دونوں حکومتیں اس پٹتے ہیں کہ متحدہ عرب جمہوریہ اور سعودی عربیہ کے درمیان تعاون و اتحاد کو ترقی دیں گی۔ موجودہ غیر جانبدارانہ پوزیشن کو قائم رکھیں گی۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے صدر جمال عبدالناصر اور شاہ فیصل آپس میں براہ راست تعلق قائم رکھیں گے تاکہ اس معاہدے کی کامیابی کو نقصان پہنچانے والی تمام مشکلات کو ختم کر سکیں۔

شام کی بعضی حکومت کے سوا تمام مسلم حکومتوں اور عام طور سے تمام دنیا کی حکومتوں نے اس معاہدے پر خوشی کا اظہار کیا ہے اور میرا خیال ہے کہ سب سے زیادہ مصر کے عوام و خواص نے اس معاہدے پر مسرت محسوس کی ہوگی کیونکہ مصر کو ساہا سال سے سخت جانی و مالی نقصان برداشت کرنا پڑ رہا تھا۔ صدر ناصر نے یمن میں اپنی فوجیں اتار کر سخت غلطی کی تھی اور اب صورت حال یہ ہو گئی تھی کہ اگر وہ اپنی اس غلطی کی تلافی نہ کرتے تو خود ان کے ملک میں ان کی مقبولیت معرض خطر میں پڑ جاتی۔ وہ چونکہ ایک ہوشیار اور چالاک مدبر ہیں اس لیے انھوں نے ہوا کا رخ پہچان لیا اور اپنے غلط موقف سے پیچھے ہٹ گئے۔ کہا جاتا ہے کہ اس سال یوم انقلاب کی تقریروں میں صدر ناصر کا لہجہ نمایاں طور پر نرم تھا انھوں نے مغربی ممالک پر پر جوش حملے نہیں کیے اور نہ اپنی خارجی فتوحات کا ذکر کیا بلکہ اپنی ڈھائی گھنٹے کی تقریر میں زیادہ حصہ اپنے داخلی کارناموں کی تفصیل بیان کرنے میں صرف کیا، ان کی حکومت نے مصر کی مادی ترقی کے لیے جو کارنامے انجام دیے ہیں ان میں سے ایک ایک کا تفصیل سے ذکر کیا۔ شاید مصری عوام کو یہ بتانا مقصود تھا کہ دیکھو، میں تمہارا کتنا بڑا محسن ہوں اور میں نے تمہاری مادی خوش حالی کے لیے کس قدر کوشش کی ہے۔ اسی تقریر میں انھوں نے سعودی عرب کو وہ دھمکی دی جس کا اوپر ذکر کر رہا ہے لیکن جیسا تفصیل پر اس کا کوئی خاص اثر نہیں پڑا تو وہ معاہدہ مل میں آیا جس کی تفصیل ابھی آپ نے پڑھی ہے۔

سعودی عرب پر دین و مذہب سے آزاد اور صرف مادی ترقی کو ملحوظ نظر بنانے والے اشخاص چاہے عظمیٰ تنقیدیں بھی کریں لیکن واقعہ یہ ہے کہ وہ یمن کے سوشلسٹ انقلاب سے اپنی آنکھیں بند نہیں کر سکتے تھا کیونکہ یمن اس کا ہم سرحد ملک ہے اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ یمن کے تمام باشندے اس انقلاب سے متفق نہ تھے۔ بات صرف اتنی تھی کہ فرج کے ناصر و دستِ عنصر نے حکومت کا تختہ الٹ دیا تھا۔ ملک کے ذی اثر قبائل نے اسے پسند نہیں کیا اور یمن کے جائز حکمران کی مدد پر آمادہ ہو گئے۔ انھوں نے اپنے دورِ ملاحوں میں انہیں پناہ دی اور انقلابیوں سے جنگ چھڑ گئی۔ اگر مصر اپنی فوجیں نہ اتار دیتا تو چند ہفتوں میں یہ انقلاب اپنی موت آپ مر جاتا اور سعودی عرب کو زحمت پیش نہ آتی لیکن مصر کی چاہیں ہزار ترقی یافتہ اہل علم و فن سے پس ماندہ اور غیر ملج قبا کی صورت اپنے بل بوتے پر متبادل نہیں کر سکتے تھے۔ سعودی عرب کے سامنے دو راستے تھے۔ ایک یہ کہ وہ یمن کو صدر ناصر کے کنٹرول میں چلا جائے دے اور دوسرا یہ کہ یمن کے امام کی امداد کرے۔ اس نے دوسرا راستہ پسند کیا یہ راستہ انھوں نے کیوں پسند کیا؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ سعودی عرب

کے حکمران نے اپنی بادشاہت بچانے کے لیے یہ اقدام کیا تھا۔ انہیں خطرہ تھا کہ عین کی امامت کے بعد ان کی بادشاہت کا نہر آنے والا ہے لیکن حقیقت واقعہ یہ ہے کہ صدر ناصر کی مادہ پرستی اور دین بیزاری سے عین اور اپنے ملک کو بچانے کے لیے شاہ فیصل کو امام عین کی امداد کرنی پڑی۔ جن لوگوں نے صرف مادی ترقی کو اپنا مقصد نہیں بنایا ہے وہ مصری ڈکٹیٹر کی روش کو کبھی پسند نہیں کر سکتے۔

سعودی عربیہ کے اس اقدام سے صدر ناصر کی اسکیم سخت متاثر ہوئی۔ انہوں نے سمجھ رکھا تھا کہ ان کی مسلح فوج، غیر مسلح قبائلیوں کو چند ہفتوں یا چند ہجڑوں میں زیر کر لے گی اور عین ان کے زیر اقتدار آجائے گا۔ لیکن سعودی عرب کی امداد اور قبائلیوں کی جغرافیائی پوزیشن نے جنگ کو اس قدر طویل کر دیا کہ مصر کا خزانہ خالی ہونے لگا اور عوام میں بے چینی پھیلنے لگی۔ صدر ناصر نے شاہ فیصل کو دھمکی دی وہ بھی بے اثر رہی اب ان کے سامنے صرف دو راستے تھے۔ مصر کو اقتصادی اور فوجی لحاظ سے تباہی کی طرف دھکیل دیں یا اپنے غلط موقف سے پیچھے ہٹ جائیں۔ وطن پرستی کا تقاضا یہ تھا کہ وہ دوسرا راستہ اختیار کریں اور انہوں نے دوسرا ہی راستہ اختیار کیا ورنہ ان کا وطن ہی انہیں لے ڈوبتا۔

صدر ناصر میں ایک دنیا دار اور حوصلہ مند مدبر کی حیثیت سے بعض خوبیاں پائی جاتی ہیں لیکن ان کی خوبیوں پر جس چیز نے پانی پھیر رکھا ہے وہ ان کی یہ خواہش ہے کہ تمام عرب ممالک ان کے کنٹرول میں آجائیں اور وہی سب کے تنہا لیڈر بن جائیں۔ اگر یہ خواہش صرف خواہش کی حد تک رہتی تو کچھ زیادہ معجزہ بھی لیکن انہیں اس کے لیے ایک بیماری بن چکی ہے۔ پھر کبھی یہ بیماری ابھی لاعلاج نہیں ہے۔ اس کی علاج پزیر کا پہلا ثبوت اس وقت ملا تھا جب شام کی فوج نے مصر سے اتحاد ختم کر کے علم بغاوت بلند کر دیا تھا اور صدر ناصر نے چپ چاپ اپنی فوجوں کو شام سے واپس بلا لیا تھا۔ انہوں نے شامیوں سے جنگ نہیں چھیڑی تھی۔ دوسرا ثبوت یہ معاہدہ ہے جو انہوں نے شاہ فیصل سے کیا ہے۔ انہیں سوچنا چاہیے کہ آخر یہ کیا بات ہے کہ جو عرب ملک بھی ان کے قریب آتا ہے وہ کچھ ہی دنوں بعد ان سے دور بھاگنے لگتا ہے جس زمانے میں شام سے دوستی اور اتحاد کی منگیں بڑھ رہی تھیں عین بھی مصر سے بہت قریب ہو گیا تھا اور اس وقت ایسا محسوس ہوتا تھا کہ عین بھی متحدہ عرب جمہوریہ کے نزدیک جاتے گا لیکن ایسا نہ ہوسکا بلکہ مرحوم امام عین نے صدر ناصر کی آزاد روی اور مصر سے دوری کے فروغ (باقی صفحہ پر)

# دعوتِ تبلیغ کی فکری اساس

جناب مولانا محمد اشرف خاں صاحب ایم اے صدر شعبہ عربی اسلامہ کالج پٹنہ

معاصر ماہنامہ الفرقان کھنڈ کی اشاعت خاص بیاہ حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ میں جناب مولانا محمد اشرف صاحب نے "صدیقِ وقت" یوسف اعلیٰم ودعوتِ دین کے عنوان سے ایک مقالہ لکھا ہے۔ اس مقالے کا ایک ذیلی عنوان "دعوتِ تبلیغ کی فکری اساس" رہا۔ بنیادی ایمان و یقین ہے۔ اس کے تحت انھوں نے دعوتِ تبلیغ کے مقصد و مصلح نظر کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے، معلوم نہیں تبلیغی جماعت کے اکابر اس سے متفق ہیں یا نہیں۔ اگر واقعی تبلیغی جماعت کا مقصد وہی ہے جو اس مقالے میں دکھایا گیا ہے تو یہ ہمارے لیے بہت خوش خبری ہے۔ ہم معاصر الفرقان کے شکریہ کے ساتھ مقالے کا یہ حصہ ذیل میں نقل کر رہے ہیں۔

(اخراج)

دینی دعوت کے اس طرز کے متعلق جو نہیں جانتے اور جانتا نہیں چاہتے انہیں تو جاننے دیجیے خود بہت سے تعلق رکھنے والے اور اس کی افادیت کے قائل حضرات بھی اس کی اصل حقیقت کو بہت کم جانتے ہیں۔

حضرت جی کے سامنے یہ دعوت اپنی پوری ترتیب کے ساتھ منکشف تھی اور اس کا نقشہ بالکل مرتب تھا اور یہ ترتیب و خاکہ ان کا کوئی ذہنی اختراع یا کسی انسانی دماغ کی کاوش کا نتیجہ نہیں تھا بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے الٰہی قوانین تشریفی اور نظام ہدایت کی معرفت و یافت سے حاصل ہوا تھا اس وجہ سے یہ نظام حضرت جی کے عقیدے کا لازمی نکتہ جزو بن چکا تھا۔ اس اجمال کی تفصیل سمجھنے کے لیے چند باتوں کا کچھ لینا ضروری ہے۔



(۱) اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت نے جیسے اس کائنات کے نظام کو قائم فرمایا ہے اور کو اس کی قدرت اسباب کی قطعاً پابند نہیں تاہم اس کی حکمت نے اس کی قدرت کو عادی طور پر اسباب و علل سے اس عالم میں ظاہر فرمایا ہے۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ نے نظام تشریعی میں بھی اسباب و علل رکھے ہیں۔ نظام تشریعی مقصود ہے۔ نظام تکوینی نظام تشریعی کے بعض مقاصد کی تکمیل کے لیے پیدا فرمایا گیا۔ گویا نظام تشریعی اصل و مقصد ہے اور نظام تکوینی اس کا ذریعہ، اس وجہ سے نظام تشریعی کے قوانین میں انحراف و تغیر و تبدل نہیں ہوتا لیکن نظام تکوینی کے عادی اسباب و علل کو نظام تشریعی کی حکمتوں و مصالح کی بنا پر جب اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ چاہتی ہے تو رد دیتی ہے اور ان علل و اسباب تکوینیہ کے ارادہ الہیہ سے توڑ دینے کا نام معجزہ، خرق عادات یا کرامت ہے حضرت سید الملتہ قدس سرہ نے سیرت النبی (جلد ۳) و ابدا میں اس پر قابل دید بحث فرمائی ہے ایک دوسرے مقام پر ارشاد فرماتے ہیں :-

یہ اقدی عالم جس طرح اقدی نظام اور قانون کا پابند ہے۔ خدا نے پاک نے عالم روحانی میں بھی اسی قسم کا ایک اور نظام اور علل و اسباب کا سلسلہ قائم کر رکھا ہے جس یقین کے ساتھ آپ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ زہران کے لیے قافی ہے۔ اسی یقین کے ساتھ روحانی کا واقعہ کا ہکتا ہے کہ گناہ انسان کی روح کو قتل کر دیتا ہے۔ پیغمبر فیضان نبوت کے قبول کے لیے اپنی روح میں کس طرح استعداد پیدا کرتا ہے۔ دنیا میں کب بھوت ہوتا ہے۔ معجزات کا ظہور اس سے کس اوقات میں ہوتا ہے اور وہ اپنے دعوے کو کس طرح پیش کرتا ہے انکار و اذیت بلکہ یہ کہ ہاتھ الی اللہ کرے اور پھر کیوں کہ دعوت کے منکر کلام و فاسر اور اہل ایمان فلاح یاب و کامیاب ہوتے ہیں ان میں سے ہر ایک چیز مرتب اور منظم قواعد کے مطابق بغیر بظہور میں آتی ہے۔ قرآنی مجید میں تیرہ مقام پر سنت اللہ کا لفظ آیا ہے لیکن ان میں زیادہ تر اسی روحانی نظام و ترتیب کی طرف اشارہ ہے۔ فلسفہ تاریخ جس طرح سیاسی واقعات کی تکرار اور حوادث کے بار بار کے احوال سے اصول اور نتائج تک پہنچ کر ایک عام ناریکی قانون بنالیتا ہے بیسی طرح انبیاء علیہم السلام سے تاریخ اور تاریخیں بھی اپنے واقعات کے بار بار کے احادیث سے خصائص نبوت کا اصول و قانون ہمارے لیے مرتب کرتی ہیں۔

(سیرت النبی جلد ۳ ص ۲۷۷)

دوسری جگہ حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقام فرماتے ہیں :-

قرآن مجید میں سنتِ الہی کا ایک خاص مفہوم ہے اور اس اصطلاح خاص میں یہ لفظ کنی جگہ قرآن میں استعمال ہوا ہے۔ خیر و شر حق و باطل نور و ظلمت اور ظلم و انصاف جب باہم ٹکراتے ہیں تو ہدایتِ حق تعالیٰ خیر کو شر میں گمراہی پر نور کو ظلمت پر اور انصاف کو ظلم پر فتح اور کامیابی عطا کرتا ہے۔ مگر ہنگامہ درجہ میں جب حق کی دعوت قبول نہیں کرتیں اور پند و موعظت ان کے لیے مؤثر نہیں ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان قوموں پر اپنا عذاب نازل کرتا ہے اور وہ بالآخر بجلی کی کڑک، آسمان کی گرج، زلزلہ کی تھوڑ تھوڑا ہٹ، آندھی کی گھبراہٹ اور یا کے طوفان، پہاڑ کی آتش فشاں یا دشمن کی تگوار سے ہلاک اور برباد ہو جاتی ہیں۔ یہ سنتِ الہی ہے جو ہمیشہ قائم ہے اور ہمیشہ قائم رہے گی اور اس میں کبھی کوئی فرق نہیں آوے گا۔ قرآن مجید میں جہاں جہاں یہ لفظ آیا ہے اسی مفہوم میں آیا ہے..... (اس کے بعد سید صاحب نے وہ تمام آیتیں لکھ دی ہیں تاکہ کسی کو شک و شبہ کی گنجائش نہ رہے ہم نوٹہ صرف ایک آیت نقل کرتے ہیں۔) حدیث کے موقع پر کفر و قریش کو تبدیلہ در مسلمانوں کو تسکین دی جاتی ہے۔

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَاقَاتِلُوهُمْ  
اَلَا دُبَّارٌ ثُمَّ لَا يَبْعُدُونَ وَيُشَاقُّوْا  
نُعِيْرَاهُ سَنَةً اَلَّتِي مَتَدَتْ  
خَلَعَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَكِنْ تَجِدُ لِسِنَّةِ  
اَللّٰهِ قَبِيْرًا يَكُوْلُوْنَ  
اور اگر یہ کافر تم سے لڑنے تو پیچھے  
پھرتے پھرتے کوئی حامی نہ پلے اور نہ کوئی  
مددگار اللہ کا دستور یہ پہلے سے چلا آتا ہے  
اور تم اللہ کے دستور کو بدلنے نہ پاؤ گے۔  
تفصیل کے لیے دیکھیے تیسرا باب صفحہ ۲۸ تا ۲۹

اس تشریح سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نظامِ ہدایت میں اس کا ایک اہل قانون اور سنتِ اللہ جاری ہے کبھی آتا ہے اپنی قوم کو دعوت دیتا ہے جو خوش نصیب اس کی دعوت پر لبیک کہتے ہیں وہ داریں کی نور و ظلال اور کامیابی پاتے ہیں اور جو اس بات کو نہیں ملتے اور نبی کی اس مانی کوششوں کے باوجود ایمان نہیں لاتے بلکہ اس کے دشمن بن کے سلسلہ کرتے ہو جاتے ہیں وہ آخرش اللہ تعالیٰ کی قدرتِ غامدہ سے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا ایسا قانون ہے جس میں تغیر کا کوئی امکان نہیں۔ ہر زمانے میں یہی ہوا اور ہمیشہ یہی رہے گا۔

(۳) اللہ تعالیٰ کا یہ غیر متبدل و ستورا و راسخ قانون انبیاء علیہم السلام اور ان کے مخلصین والوں  
و مومنین کے لیے عام ہے کہ ان کی کامیابی اور نجات ہوگی اور ان سے کراہنے والے لوگ ہوں گے۔ ارشاد  
ربانی ہے :-

فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ إِلَهِهِ  
الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ  
قَائِلِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ الْمُنْتَظَرُونَ  
ثُمَّ نُفِخُ فِي سُفُوفِنَا ذَالِئِينَ أَمْثَلِ  
عَنِ الْمَلِكِ حَقًّا هَلَكُنَا نَمِثُ  
الْمُؤْمِنِينَ (یونس - ۱۰)

کیا یہ کافر گزشتہ قوموں کی طرح قاتل  
ہلاکت کا انتظار کرتے ہیں جیسے کہ انتظار  
کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرتا ہوں  
پھر اُن اپنے رسولوں کو نجات دیتے ہیں اور  
ایسے ہی ایمان والوں کو ہم پر فرض ہے ہم  
نجات دیں گے ایمان والوں کو۔

خدا تعالیٰ کا قطعی وعدہ ہے کہ وہ مومنین کی مدد فرمائے گا۔

وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ  
اور ایمان والوں کی مدد ہم پر فرض ہے

اسی قاعدے کے تحت سورہ المؤمن میں ارشاد ہے :-

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ  
أُمْنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُؤَيِّدُ  
الْأَشْهَادَ (المومن - ۶)

یقیناً ہم ضرور بالضرور مدد فرمائیں گے اُن  
رسولوں کی اور ان لوگوں کی جو ایمان لائے  
دنیا میں بھی اور قیامت کے دن بھی۔

(۳) اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جس طرح ائمہ ماضیہ میں جاری اور جاری تھی۔ اسی طرح انبیا جب کہ محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین بن کے تشریف لے آئے اور آپ کی امت تمام امتوں کی جانشین بن کر اس  
حکم میں آئی۔ ارشاد رسالت ہے :-

نَحْنُ الْخُلَافَةُ (کنز الدقائق جلد ۱ ص ۱۸۱)

ہم آخری امت ہیں۔

تو جیسے پہلی امتوں میں اللہ تعالیٰ کا یہ ملین اور سنتہ اللہ جاری تھی اسی سنت میں بھی تاقیامت جاری  
رہے گی کیونکہ ختم نبوت نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے زمانے کو قیامت تک مستمر کر دیا ہے  
اب اس زمانے میں (یعنی بعثت محمدیہ سے لے کر تاقیامت) اللہ کی وہ نصرتیں اور مددیں جو طریقہ  
محمدیہ اور دین حق اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہیں۔ باقی وقائم دو عالم میں

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدہ فرمایا لیکن آپ کے فیوض و برکات باقی اور اللہ تعالیٰ کی مدد و نصرت لینے کے طریقے اور قدرتِ خامد سے استفادے کی صورتیں امت میں آپ کے احکام اور سنن کی شکل میں موجود ہیں۔ امت اپنی ذات میں مستقل حیثیت نہیں رکھتی۔ یہ اپنے نبی کی نائب اور ولیف ہے اور اس عالم میں اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جوارح کی حیثیت سے کام کرنا ہے۔ اب اس میں جتنے بواہر نیا بت و خلافت موجود ہیں گے اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصد و دعوت اور طریقوں میں جس قدر یہ ان کی شریک ہو گی اسی قدر اللہ تعالیٰ ان کی خصوصی مددوں سے نوازی جائے گی اور اس کے حال پر قوموں کے لیے خیر و شر کا فیصلہ ہو گا۔

(۴) امت محمدیہ مرحومہ یوں تو اہم سابقہ کی طرح جملہ احکام و اعمال میں اپنے نبی کے طریقے پر ہو گی لیکن اس کا خصوصی امتیاز اس کی واعیاء حیثیت ہے جس کی وجہ سے اسے دوسری امتوں پر فوقیت و تفضیلت بخشی گئی اور حقیقتاً یہ دعوت ہی اصلاً انبیاء علیہم السلام کے زمانے میں خدا کی خصوصی مددوں کو متوجہ فرماتی تھی۔ اسی وجہ سے انبیاء کی دعوت ماننے والے کامیاب اور نہ ماننے والے ناکام و خاسر و غائب ہوتے تھے اسی بنا پر اس امت کی نصرت کو دین کی نصرت کے ساتھ مشروط کر دیا اور دین کی نصرت کرنے والوں کو اپنی مدد کا پختہ یقین دلایا۔ ارشاد ہے:-

اے ایمان والو اگر تم مدد کر گے اللہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا

کی تو وہ تمہاری مدد کرے گا اور جماعہ کا

تَتَّخِذُوا اللَّهَ يَنْصُرُكُمْ وَيُخْلِصُكُمْ مِنْ يَدِ كُلِّ غَافِلٍ

تمہارے قدم:-

(محمد ۲۱)

اللہ تعالیٰ ضرور ہاتھ و مدد کرے گا

وَلَا يَنْصُرُكُمْ إِلَّا اللَّهُ مَنْ يَتَّخِذْ

اس کی جو اس کے (دین کی) مدد کرے گا۔

أَلَّا اللَّهُ لَيُثَبِّتَنَّ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

بے شک اللہ تعالیٰ نہایت درست ہے نہ غلط

(الحج ۲۲)

اس بنا پر جب امت اپنے فریضہ دعوت الی الخیر امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں غفلت لے گی تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے محروم ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے (مدد کی) اجود حائث میں گی وہ تہل نہیں ہوں گی جیسا کہ احادیث میں آتا ہے

دیکھو کنز العمال ص ۲۱۲ و مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف

امت کی اس خاص و اعلیٰ حقیقت اور نیابتِ نبوت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ کی نصرتوں کے آگے اور تارین میں حانیت و فوز و فلاح کے پانے کا طریقہ اس فریضہ (دینی دعوت) کو مقصد قرار دے کر اس کی راہ میں اپنی جانوں کا کھپانا اور مال کا انفاق ہے۔ باقی اعمال ذاتی اور اخروی نجات کو دلالت دے گئے لیکن اللہ تعالیٰ کی وہ نصرتیں جو عالم کو ہدایت کی طرف پلٹا دیں اور دشمنانِ ہدایت کو جہاں کے گھاٹ اتار دیں وہ دین کی دعوت کی محنت پر منحصر ہیں۔

(۵) پھر یہ بھی ضروری ہے کہ یہ دعوت بالکل منہاج نبوت کے مطابق ہو۔ کتاب اللہ صحیفہ نظام ہدایت اور رہنمائے طریقہ دعوت بھی ہے۔ یعنی قرآن پاک صرف دعوت ہی نہیں بلکہ طریق دعوت بھی سکھاتا ہے۔ اسی طرح اسوۂ نبوی شخصی و انفرادی اعمال کے لیے ہی نمونہ نہیں ہے بلکہ آپ کا طریقہ دعوت و تربیت بھی ناقیام الساعۃ ہدایت رسانی خلق کا افضل و اکمل اور مؤثر ترین طریقہ ہے۔

(۶) امت جب منہاج نبوت کے مطابق دعوت کو مقصد بنا کر احیاء دین اور اعلام کلمۃ اللہ کے لیے محنت و کوشش اور جدوجہد و مشقت اور ایثار و قربانی کو پیش کرے گی تو اللہ تعالیٰ اپنی قدرتِ خاصہ سے سید و جہوں کو ہدایت کی طرف پلٹا دیں گے۔ اور دعوت کے مقابل میں آنے والی طاقتوں کو خود پاش پاش کر دیں گے کہ سنتہ اللہ اسی طرح ہی جاری ہے لیکن خداوندِ قدوس کی یہ نصرت محنتوں کی ایک خاص سطح پر آتی ہے۔

(۷) امت پورے عالم کی طرف مبعوث ہے۔ یہ قعود و عزلت کی زندگی نہیں بسر کر سکتی۔ اس کی رہبانیت اور درویشی دین کی محنت ہے اس لیے امت کو مختلف احوال و ظروف میں ہجرت و نصرت اور نفرو جہاد کے احکام دیے گئے۔

ان اسامی حقائق کو پیش نظر رکھتے ہوئے جب ہم حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے خلیفۃ الصلوٰۃ و خلیفۃ راشد حضرت نبی نور اللہ مرقدہ کی دعوت پر غور کریں گے تو کسی درجہ میں یہ بات سمجھ سکیں گے کہ یہ خاصانِ خدا اس کام کو اس قدر اہمیت کیوں دیتے تھے وہ یقین کے ساتھ سمجھتے تھے بلکہ گویا آنکھوں سے دیکھتے تھے کہ یہ غیر متبدل سنتہ اللہ اور اللہ تعالیٰ کا اٹل دستور اور فیصلہ ہے کہ اس امت کے لیے بالکلیہ عالم انسانی کے لیے خیر و شر کے فیصلے کا انحصار اب امت محمدیہ کے عمل و دعوت اور اس راہ کی محنت و قربانی پر ہے اگر اس نے دعوت کے کام کو اور اس کی راہ میں شکر و شکرانے کو

نہیں اپنایا تو وہ خود بھی اللہ تعالیٰ کی رحمتوں سے محروم ہوگی اور سارے انسانی عالم کی بھی ہدایت رحمت سے محرومی کا باعث بنے گی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں اور سینوں کو یقین سے بھر دیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ سے امت کے لیے اور عالم کے لیے خیر اور ہدایت کے فیصلے کرنے کا ماستری ہے کہ امت میں منہاج نبوی پر دعوت اور قربانی زندہ ہو اس کے سوا سب دروازے بند ہیں۔

حضرت جی قدس سرہ پر اللہ تعالیٰ نے ان تمام حقیقتوں اور سنۃ اللہ کے ان جملہ سلوڈوں اور نظام ہدایت کے زمین و آسمان کو پوری طرح منکشف کر دیا تھا اس وجہ سے وہ سمجھتے تھے کہ امت محمدیہ اگر آج حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم والے مقصد کو اپنا کر اور اپنے کو صفات نبویہ سے مزین کرتے ہوئے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے میدان دعوت میں آج کہ چرچا عالم اور ساری نسل ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم والے طریقوں اور صحابہ والی قربانیوں کے ساتھ اتر آئے تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ رحمت واسعہ اور ان کے تشریف اہل قوانین کی بنا پر اللہ تعالیٰ ہدایت کا فیضان فرمادیں گے۔ ہدایت صرف اللہ تعالیٰ کے اختیار اور فیصلہ میں ہے اور ہدایت لینے کا ضابطہ اعمال محمدیہ کو اپنانے ہوئے منہاج نبویہ کے مطابق دعوت کے میدانوں میں ابراہیمی اور محمدی قربانیوں کو پیش کرنا ہے۔ امت محمدیہ کا جب ایک معتبر طبقہ میچور رخ سے دین کے لیے قربانی پیش کر دے گا اور وہ قربانی عندا اللہ مقبول ہو جائے گی تو اللہ تبارک و تعالیٰ عالم کے لیے ہدایت کا فیصلہ فرمادیں گے ہدایت کے لیے ایان و اعمال صالحہ اور دعوت و قربانی اور دعائیں شرطیں ملک و مال شرط نہیں اس لیے جس وقت امت صحیح رخ سے ہدایت کی محنت کرنے والی بن جائے گی اور اس کی قربانیاں اور دعائیں اللہ تعالیٰ سے مدد کا فیصلہ کرالیں گی اس وقت باطل کی قوتیں اللہ کی فیضی طاقت سے پارہ پارہ کر دی جائیں گی۔ یہ محنت جس قدر نسبت محمدیہ کو اپنے اندر لیے ہوئے گی اسی قدر اس کے اثرات عالم گیر ہوں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت مافی ہے۔ آپ والے اعمال کا اثر پورے عالم پر پڑتا ہے۔ آپ والے اعمال اگر اپنی حقیقت کے ساتھ ایک طبقہ میں بھی زندہ ہو جائیں اور وہ طبقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم والی محنت کو اخلاص اور جہاد اصولوں کے ساتھ بنائے تو ان کی دعوت و دعا پر اللہ تعالیٰ کی قدرت خاصہ پورے عالم کے باطل نظاموں کو توڑ دیگی جیسے کہ ہم نے فرعون و نمرود و شداد و قوم عاد و قوم ثمود اصحاب الایکہ اور دوسری قوموں و ادیان پر تمام کو اپنی قدرت کا کلمہ ختم فرمایا تھا۔ بات یقین کی ہے اللہ تعالیٰ کی دعوت پر یقین ہو اور اس

کے قوانین شرعی پر ایمان ہو تو یہ بات بعید نہیں دکھائی دے گی۔

بہر حال حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے اللہ تعالیٰ کے نظام ہدایت کے اہل قوانین اور غیر متبدل سنت اللہ کی بنا پر دعوت و ہدایت کا ایک خاص خاکہ و نقشہ تھا جس پر ان کا دنیا ہی ایمان و یقین تھا جیسا کسی بدیہی سے بدیہی چیز پر ہو سکتا ہے۔ اس خاکہ و نقشہ کا ہر خط و خال انبیاء علیہم السلام کے قصص و قرآن حکیم کی ہدایات سنن نبویہ اور صحابہؓ کے احوال سے مرتب کیا گیا تھا۔ ان کے سامنے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی پوری زندگی تھی اور وہ ہر قدم خدا کی توفیق سے اسے دیکھ دیکھ اٹھاتے تھے۔ یہ دعوت محض چند اعمال کی دعوت نہ تھی بلکہ پورے دین کے اجبار کی پورے عالم میں کوشش تھی لیکن ناواقف جو صورت حال سے واقف نہیں اسے سطحی دعوت سمجھتے ہیں حالانکہ یہ ان کی کم بھی اور سطحیت کی دلیل ہے۔

کاش وہ حضرات جنہیں اللہ تعالیٰ نے علمی و عملی صلاحیتوں سے نوازا ہے اس کام کو سمجھتے اور اپنا بیٹے چند اعمال کے احیاء کا سوال نہیں بلکہ ایک نئی قوم پیدا کرنی ہے جو اپنے مقصد عقائد و ایمان، احوال و عبادات، ولایت، انکار و احساسات، اخلاق و معاشرت میں صحابہ کا نمونہ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت و قدرت سے امید ہے کہ جس طرح اس نے انتہائی بے سروسامانی کی حالت میں اسے اٹھایا، بڑھایا، چکایا اور اس سطح پر پہنچادیا، آئندہ بھی اس کے فروغ کی صورتیں پیدا فرمائے گا۔ وَ مَا ذَا لَکَ عَلَی اللہِ بَغِزٌ یُمْکِنُ ہے حضرت جی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا وصال سے پیشتر بار بار ان کلمات کو پڑھنا الحمد للہ وعدہ، صدق وعدہ، وَلَقَدْ عَهِدْنَا وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَعَدُہ، اسی طرف اشارہ ہو۔ وَاللہُ عَلِیْمٌ عَلِیْمٌ

## شرائط ایجنسی

- ۱۔ ایجنسی کم سے کم پانچ پرچوں پر دی جائے گی۔
- ۲۔ ۵ ایڈولس جمع کرنے ہوں گے۔
- ۳۔ ۵۰ پرچوں تک ۵۰ کمیشن دیا جائے گا۔ البتہ ۵۰ سے زائد رسالوں پر کمیشن ۱۰۰ دیا جائیگا
- ۴۔ رسائی کی روایتی کا فریج دفتر برداشت کرے گا۔ جبراً وعدہ وی پی (۷.۹) کا فریج ایجنٹ صاحبان کے فے ہوگا۔
- ۵۔ ہر ماہ کابل باقاعدگی سے ادا کرنا چاہیے۔

شہر نیاہ کے چھانک اور عزیز مصر کی ہفت گاہ

جناب عبدالباری صاحب ایم اے

قرآن کریم میں کفار کی مذمت ہمیشہ بطریق کنایہ کی جاتی ہے۔ اس کا اسلوب کلام ہی ایسا ہے کہ کسی کی تعین و شخص نہیں کرتا۔ برقی صفات کی مذمت کرتا ہے تو مطلق طور پر نہ کہ نام لے کر۔ چنانچہ سورہ بقرہ میں بھی مذمت کا پہلو نہایت پردہ پوشی کے ساتھ بیان ہوا۔ مثلاً وَرَادَتْهُ الْآتِي مُؤْتِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ذِكْرًا مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ وَقَالَتْ أَهْلَكَ اللَّهُ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّمَتْ قَيْمَهُمْ مِّنْ دُونِكَ أَلَذَّابًا هَلَّلْتَ مَسْجِدًا مِّنَ الْكَلْبِ هَلَّلْتَ مَسْجِدًا مِّنَ الْكَلْبِ هَلَّلْتَ مَسْجِدًا مِّنَ الْكَلْبِ ۚ اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَالِفِينَ ۝ اللہ تعالیٰ نے تو مذمت کے بیان میں بھی اتنی احتیاط برقی۔ برخلاف اس کے معاملے ایک ایسا نیا موڑ لے لیا جس سے ہم پر گویا

دروازے (باب) پر شوہر سے ٹھہر ہو جانے کے بعد جس انداز سے عورت نے یوسف پر جھوٹا الزام  
 تنویہ اس سے صاف حیاں ہوتا ہے۔ کد سے پکی محبت نہ تھی۔ کیونکہ محبت کی ماہ میں پکا عاشق بڑی سے بڑی  
 مصیبت، ذلت و رسوائی گوارا کرے گا۔ مگر اپنے محبوب پر آنچ نہ آنے دے گا عورت کا برتاؤ اس کے باطل  
 برعکس تھا۔ یوسف کسی صورت سے بھی سوہ کی طرف مائل نہ ہونے لگا تھا اس عورت ہی سے ان کے نفس کے  
 خلاف مراد و تہ کی تھی۔ یوسف دروازہ بند ہو جانے پر غیب میں بھی اللہ ہی پر پختہ ایمان رکھتے تھے اور وہی  
 کی پناہ کی طرف دوڑے۔ عورت سے مخمور ہو کر بھاگے۔ بھاگنے وقت قمیص بھی عورت نے پیچھے سے پھاڑی  
 مگر عورت کے شوہر نے خود ہی معاذ کی چارج نہایت سنجیدگی سے کی اور نہ صرف اسے خود لاشی ہوئی بلکہ وہ  
 کو بھی اس نے تسکین دی اور عورت کو خطا وار بتاتے ہوئے معافی مانگنے کی تنبیہ کی۔

جب عورت کے غاوت نہ ہونے پر سمجھ لیا کہ معاملہ مراودۂ سے آگے (مجامعت تک) ہرگز نہیں بڑھا تو اسے





دروازوں سے سالار کے دس لاکھ سرزمین مصر میں داخل ہوئے۔ اس قسم کی دیواریں بھی ملک دنیا میں پائی جاتی ہیں۔ (مثلاً چین کی دیوار، پیرو کی دیوار وغیرہ) اور اس طرح کے دروازے بھی مختلف اسماء کے خود دہلی میں فہرستہ کے آثار آج تک موجود ہیں اور لاہوری و انجیری دروازے وغیرہ بھی۔

زمانہ قدیم میں ایسے دروازوں پر یا ان کے آس پاس تقریباً سارا لئین دین عوام الناس کا ہوا کرتا تھا اور وہ دونوں فرشتے شام کو سدوم آئے اور لوط سدوم کے چھانک پر بیٹھا تھا اور لوط ان کو دیکھ کر ان کو دیکھ کر ان کے استقبال کے لیے اٹھا اور زمین تک بھکا۔ (پیدائش ۱۱:۱۹) قریہ اربع (جبروں کا قدیم نام) کے چھانک پر ابراہیم نے کفیلہ کے فار کا ہد نام رکھ لیا تھا۔ بنی حث اور ان سب کے روبرو جو اس کے فہر کے دروازے سے داخل ہوتے تھے۔ (پیدائش ۱۱:۲۲) ایوب کہتے ہیں: "جب میں شہر کے چھانک پر جاتا اور اپنے لیے چوک میں بیٹھ کر تیار کرتا تھا تو جوان مجھے دیکھتے اور چپ جاتے اور عمر رسیدہ اٹھ کھڑے ہوتے تھے۔ امرار بولنا بند کر دیتے اور اپنا ہاتھ اپنے منہ پر رکھ لیتے تھے۔ زمین کی آواز ختم جاتی اور ان کی زبان تار سے چمک جاتی تھی۔ (ایوب ۷: ۱۲۹-۱۰)

شہر کا دروازہ عورتا چوٹی دیوار کا قوس نما چھانک ہوا کرتا تھا۔ ملاوہ اس کے دو چار درختوں کی چھ سے سایہ دار بھی ہو جاتا۔ یہ بھی ایک بڑا سبب تھا کہ لوگ ہنسی خوشی دروازے کے ارد گرد جمع ہوا کرتے تھے کوئی اپنے رفعا سے ملنے جاتا۔ کوئی اپنے کٹے والے دوستوں کے استقبال کے لیے جاتا۔ کوئی اپنے جدا ہونے والوں کو خدا حافظ کہنے جاتا۔ بہت سے تو اس غرض سے جاتے کہ ادھر ادھر کی خبریں سنیں۔ مگر میرے بزمِ تجاہل و دیگر مشاغل حاضر ہوتے

ان سب سے مشاغل کے علاوہ ایسے دروازوں پر قضاۃ کے ذریعے قضیے بھی چکائے جاتے۔ قصائد پڑھتے جاتے۔ نبوت کے بیانات نشر کیے جاتے اور اعلانات منادی و دیگر اطلاعات کی تشریح ہوتی تھی۔ اس وقت شاہ اسرائیل اور وسط شاہ اور اسامیر کے چھانک کے سامنے ایک کھلی جگہ میں اپنے اپنے تخت پر شاہان باس اپنے ہونے بیٹھتے اور سب نبی اللہ کے حضور بیٹھ کر کوئی کر رہے تھے۔ (سلاطین ۱۰: ۲۲) تب پھر چھانک کے پاس جا کر وہاں کے حکام کو خبریں نزدیک کے قزاقی (اہل کتبہ والا) کا ذکر پوچھنے کیا تھا وہ آگلا۔ اس نے اس سے کہا: "میرا بھائی! ادھر آؤ اور ذرا بیٹھا جاؤ۔ سو وہ ادھر آکر بیٹھ گیا۔ پھر اس نے شہر کے بزرگوں میں سے دو آدمی کو بلوایا اور ان سے پوچھا: "سو وہ بیٹھ گئے۔ تب اس کے نزدیک کے قزاقی (کلبا)



دروازہ (الباب) جہاں عورت کے غاوند سے ڈھیر ہو گئی تھی شہر شاہ کا دروازہ نہ تھا۔ ورنہ بجائے سیتدا (اس کے غاوند کے بقا) (پہرہ دار) سے ڈھیر ہو جاتی۔ وہ دروازہ (الباب) فوطیقا بلکہ اس کی عورت کی رہائش گاہ کا دروازہ معلوم ہوتا ہے جو باہر کی طرف کھلتا تھا جہاں سے شاہی محل کے دیگر حکام و خدام کی رہائش گاہوں کو راستے ملتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ بات ہوتے ہوئے کچھ خدام اور عورت کے غاوند قبضہ والے جو شاہی ملازمت میں رہے ہوں گے وہاں رک کر ہمیشہ دیکھنے لگے اور انہیں میں سے ایک نے شہادت کی غرض سے قرینہ کی تجویز پیش کر دی۔ لیکن تحقیق کے بعد عورت کے غاوند نے پھر بھی غلیٹ سمجھا کہ اپنے آبرو کا معاملہ شہر کے پبلک تھیری اڈے تک نہ پہنچا تھا اور اپنی سمجھ سے دریں ختم کر دیا۔

یوسف کے ہم عصر بادشاہ افیس کے شاہی محل اور اس کے حدود اور ان حدود کے اندر فوطیقا (عزیز مصر) کی رہائش گاہ کی پوزیشن کا جہاں تک تعلق ہے۔ قرآن کریم، تورات، تالمود اور آخری تحقیقات کے ذریعہ جو مواد اب تک فراہم ہوئے ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جس طرح عوامی عمارات شاہی شہر اور عام ہستی سے دور ہٹ کر ہوا کرتی ہیں ویسی ہی فرعون اور شاہان مصر کی عمارات بھی ہوا کرتی تھیں چنانچہ یوسف کے ہم عصر بادشاہ کے زمانے میں بھی دار الخلافہ ممفس کی شاہی عمارات ہستی سے دور ہی معلوم ہوتی ہیں۔ تالمود کا بیان ہے کہ جب پہرہ داروں کے ذریعہ معلوم ہو گیا کہ یوسف کے بھائی دس مختلف شہروں سے شہر میں داخل ہو گئے ہیں مگر عین دن تک متعین مال کو دامن تک خلیے لینے کے لیے نہیں تو یوسف نے اپنے سولہ خدام خاموشی سے ان کا پتہ لگانے کے لیے شہر میں بھیجے۔ ایک اشارہ ہمیں قرآن کریم میں یوں ملتا ہے کہ جب شاہ مصر کا بیٹے کا پیالہ بیہیمین کے سامان میں مل آیا اور اسے یوسف نے چوری کے جرم میں روک لیا تو ایک بڑا بھائی بھی رک گیا اور یقیناً اپنے والد کے پاس کنعان پہنچے۔ اور ہر طرح سے اپنی صفائی پیش کرنے لگے کہ حتیٰ الوسع ہم نفاس کی صاف ستبائی کوئی دینے نہیں کیا۔ واسطی علی القرینۃ اللہ کثافتہا۔ (جس قریے میں ہم بیٹھے تھے وہاں سے دریافت کر لیجئے) یہاں قرینہ کا اشارہ شہر کے کسی محل کی طرف ہے جہاں یہ سب بیٹھے ہوئے تھے۔

حالات شاہی میں فرعون یا شاہ کے لیے ایک وسیع محل اور جرم سر اجاتا یا جانا تھا۔ ختام شاہی کا اثر وقتان فرعون کے ساتھ گزرا کرتا تھا ان کی رہائش کا انتظام بھی شاہی محل کے قریب ہی ہوا کرتا تھا۔

جس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ تب یوسف ان کے آگے جو اس پاس کھڑے تھے اپنے کو ضبط نہ کر سکا اور چلا کر کہا ہر ایک آدمی کو میرے پاس سے باہر کر دو۔ چنانچہ جب یوسف نے اپنے آپ کو اپنے بھائیوں پر ظاہر کیا اس وقت اور کوئی اس کے ساتھ نہ تھا اور وہ چلا چلا کر رونے لگا اور مصر یوں نے سنا اور فرعون کے محل میں بھی آواز گئی۔ (پیدائش: ۱۲۵۵-۲) محافظ۔ چتر۔ محافظ اسلمہ خواجہ سرا میرزا ساقی، محیر شاہی، ہتھم مجلس موسیقی، ناظر ذخیرہ اور محصلین شاہی، داروغہ مویشیان، خزانچی، نان بانی، دربان، جیلر، انجینئر وغیرہ کے لیے قریب ہی میں مکانات کا ہونا ضروری تھا۔ پھر ہر محکمہ کا وسعت کے لحاظ سے علیحدہ علیحدہ دفتر کا ہونا بھی محکمہ آپاشی تعمیرات و معمریات کے زبردست محکمے ہوتے تھے۔ ان کے علاوہ سنگ تراشی بذات خود ایک مستقل کام تھا جس کی بدولت ساری عمارتیں کھڑی ہوتی تھیں۔ اگر کوئی معبد ہی محل سے دور نہ ہوتا تو اس معبد ہی میں کامیوں کے لیے مکانات تعمیر کرا دیے جاتے تھے۔ اور ان کے ساتھ ساتھ محرم حساب و بابان، اطباء، چند مردہ اجسام کو جنوط کر کے ولے (مٹی ساز) چند آدمی مقدس جانوروں کو خوراک دینے والے اور متفرقات کے لیے چند ملازمین بھی رکھے جاتے تھے اور ان کے لیے بھی سکونت کا انتظام ہوتا تھا۔ غرض کہ یہ ایک چھوٹی سی دنیا خود ہی ہوا کرتی تھی جو شاہی چہار دیواری کے اندر کی دنیا کہی جاسکتی ہے اور اسی چھوٹی سی دنیا یوسف کے زمانے میں بھی سرزمین مصر کے دارالخلافہ ممفس (Memphis) میں موجود تھی۔ البتہ سلاطین میکس (۱۵۵۰ء) نے اپنا شاہی اطو خانہ و چھاؤنی شاہی محل سے بہت دور اوارس (Avaris) میں قائم کر رکھا تھا۔ ان سارے محکموں کی نگرانی العزیز کے ذمے رہا کرتی تھی جو بطور موجودہ وزیر اعظم (Prime Minister) سارے فرائض انجام دیا کرتا تھا۔ ان سارے محکموں کے حکام اور اہل کار ان فوطیخار (عریضہ مصر) کے ماتحت ہونے کے علاوہ اس کے درجناب میں بھی تھے۔ یہی پوزیشن تھی اس وقت کے عریضہ مصر فوطیخار کی۔ اتنے قلمدانوں کے سنبھالنے والے کے لیے جس سے ہر وقت شاہ مصر رائے و مشورہ لیا کرتا تھا۔ ایسی قیام گاہ کا ہونا ضروری تھا جو شاہی محل سے متصل ہو۔ جس وقت دروازہ پر (لنا الباب) اس کی عورت اور یوسف سے اس کی مدد میر ہوئی غالباً وہ کسی شاہی شغل ہی سے واپس آ رہا تھا۔ معاملہ کی تحقیقات کے دوران جو عریضہ مصر ہو گئے ہوں گے وہ انہیں اہل کاروں اور ان کے بھائی بندوں میں سے رہے ہوں گے جن کا ذکر اوپر کیا گیا۔ ہذا معاملہ کو بچانے کسی گوشہ تنہائی میں حل کرنے کے لیے دروازہ پر درخت کی ایک شاخ کے فوطیخار کو کال



# توبہ، صبر اور استقامت

مولانا محمد سلیمان، فرخ آبادی

توبہ کے معنی 'لوٹنے پلٹنے' واپس ہونے اور رجوع کرنے کے آتے ہیں اور یہی مفہوم انابت کا ہے۔ بندے سے جب گناہ ہو جاتا ہے تو گویا وہ اللہ تعالیٰ کی قربان برداری کے دائرے سے نکل جاتا ہے توبہ کا مطلب ہے قربان برداری اور اطاعت کے دائرے میں واپس آنا نافرمانی کے دائرے سے پلٹنا۔ غلط مینی اور غلط کاری سے اللہ کی طرف رجوع کرنا۔

توبہ کی نسبت جب اللہ کی طرف ہو تو مطلب ہوگا رَجَعْتُ إِلَيْهِ بِفَضْلِهِ اپنے فضل و کرم کے ساتھ متوجہ ہوا۔ دوسرے لفظوں میں توبہ قبول کی۔ اللہ تعالیٰ کے تواب ہونے کا یہی مطلب ہے کہ وہ بہت زیادہ توبہ قبول کرنے والا ہے۔ اپنے فضل و کرم کے ساتھ بار بار بندوں کی طرف رجوع ہونے والا ہے۔

ہر گناہ سے توبہ کرنا واجب اور ضروری ہے۔ توبہ سے گناہ کبیرہ بھی معاف ہو جاتا ہے بشرطیکہ توبہ توبہ ہو اور اس کی شرطیں پائی جائیں۔ گناہ اگر اللہ اور بندے کے درمیان ہے یعنی اس کا تعلق حقوق اللہ سے ہے تو اس کی تین شرطیں ہیں۔

(۱) احساس ہوتے ہی گناہ سے رک جائے۔ (۲) اپنے کیے پر نادم ہو۔ گناہ کا خیال کر کے پانی پانی ہو جائے۔ (۳) یہ ارادہ اور عزم کرے کہ آئندہ کبھی گناہ نہ کروں گا اور اگر گناہ کا تعلق حقوق العباد سے ہے تو ایک چوتھی شرط اہم ہے۔ (۴) جس شخص کا حق تلف کیا ہے اسے اس کا حق ادا کرے یا اس سے معاف کر لے۔

اسے ایمان والہ رجوع کر دے

اللہ کا رحمت سے سب کا علاج

وَلْتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ

جَمِيعًا إِلَٰهًا مُّوَحِّدًا

توبہ فلاح کا ذریعہ ہے

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (سورہ نوح) پاسکو  
 اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ (ہود) اپنے رب سے بخش چاہو۔ پھراس کی  
 توبہ واجب طرف پلٹ آؤ۔  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا (مائدہ) اے ایمان والو! اللہ سے  
 توبہ صادق دل سے ہونی چاہیے اللہ توبہ تم کو بخاہ (مائدہ) سچی توبہ کرو۔

ان آیات سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) توبہ واجب ہے۔ (۲) ہر شخص کو خود توبہ کرنے کے علاوہ دوسروں کو بھی توبہ کرنے پر ابھارنا چاہیے۔ (۳) فلاح و بہبود اور کامیابی توبہ کے ساتھ وابستہ ہے۔ (۴) وہ توبہ توبہ نہیں جس کے ساتھ خلوص نہ ہو۔ اور جو صدق دل سے نہ کی گئی ہو۔

نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْمِهِ  
 اللَّهُمَّ قَسَمٌ مِّنَ اللَّهِ سَعَىٰ مَغْفِرَتِ جَاهِلِيَّاتِ  
 وَأَتُوبُ إِلَيْكَ فِي الْيَوْمِ الْكَثِيرِ مِنْ سَعَىٰ يَوْمِي  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ وَاسْتَغْفِرُوا ذُنُوبَكُمْ  
 أَتُوبُ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةً (مسلم)

نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْمِهِ  
 اللَّهُمَّ قَسَمٌ مِّنَ اللَّهِ سَعَىٰ مَغْفِرَتِ جَاهِلِيَّاتِ  
 وَأَتُوبُ إِلَيْكَ فِي الْيَوْمِ الْكَثِيرِ مِنْ سَعَىٰ يَوْمِي  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ وَاسْتَغْفِرُوا ذُنُوبَكُمْ  
 أَتُوبُ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةً (مسلم)

يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْزِهِ (ترمذی) قبول فرماتا ہے۔

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمیں ہر وقت توبہ استغفار کرتے رہنا چاہیے کیونکہ  
 قصداً وراودہ سے بھی غفلت میں نہ معلوم ہم سے کتنے گناہ مرزد ہوتے رہتے ہیں اور یقیناً اللہ تعالیٰ



کی اطاعت و فرماں برداری اور اس کے دین کی سر بلندی کے لیے جدوجہد کرنے اور محنت و مشقت بردار کرنے کی جس قدر توانائیاں ہمیں بخشی گئی ہیں ان کا آدھا تہائی حق بھی ہم ادا نہیں کر پاتے ہیں۔ یہ بھی جرم ہی ہے اس سے بھی ہمیں توبہ کرنا چاہیے۔ اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایک دن میں ستر ستر بار توبہ فرمائیں تو ہمیں تو ستر بار توبہ بن جانا چاہیے۔ دوسری اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ عیسائیت اور ہندومت کی طرح اسلام ہمیں مایوس نہیں کرتا بلکہ بڑے سے بڑے گناہ اور زیادہ سے زیادہ گناہ بھی سچی توبہ سے معاف ہو سکتے ہیں اور توبہ کا ذرا مزہ مرنے دم تک اور قیامت تک کھلا رہے گا۔ لیکن موت اور قیامت دونوں کا مقرر ہونے کے باوجود ہمیں قطعاً ہمیں معلوم کہ کس وقت کیا موت یا قیامت کا یقینی حادثہ پیش آجائے۔ اور توبہ کا موقع ہاتھ سے نکل جائے ہذا ہر فرد بشر کو پہلی فرصت میں توبہ کرنا چاہیے اور ہر آن توبہ کرتے ہی رہنا چاہیے۔

### صبر

انسان کا مقصد زندگی شعوری طور پر متعین ہونا چاہیے کیونکہ بے مقصد زندگی انسانی نہیں حیوانی زندگی ہوتی ہے۔ زندگی ہی نہیں بلکہ اس کے ہر کام کا مقصد متعین اور شعوری ہونا چاہیے ورنہ اس کے لیے جو درد و صوب و رکارا اور جو سعی و جہد چاہیے وہ ہمیں کی جاسکتی۔ اسلام نے امت مسلمہ کو جو نصیب دیا ہے اسے ہم مختلف الفاظ سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ، بندگی رب، اقامت دین، شہادت حق، امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور رضا باری تعالیٰ کے مختلف الفاظ سے ایک ہی حقیقت مراد ہے جو ہمارا مقصد زندگی ہے۔

مقصد جب قد مطلق اور جتنا بلند ہوگا اسی قدر زیادہ مصیبتوں و دشواریوں اور رکاوٹوں کا سامنا کرنا ہوگا اور اسی قدر قربانیاں دینا ہوں گی حصول مقصد اور نصیب العین کی راہ میں ہر طرح کی دشواریوں مصیبتوں اور ظلم و ستم کو برداشت کرنا، جھیلنا اور ساتھ ہی مقصد حاصل کرنے کے لیے مسلسل اور لگاتار جدوجہد کرتے رہنا صبر اور استقامت ہے۔ مصائب کی وجہ سے دل برداشتہ نہ ہونا، گھبراہٹنا صبر ہے۔ جس قدر زیادہ مصائب کے طوفان اٹھیں، مخالفتوں کی آنندیاں ملیں اور دشواریوں کے سیلاب اٹھیں اسی قدر زیادہ چٹکی کا ثبوت دینا استقامت ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا لِمَا نَزَلَ بِكُمْ مِنَ الْمَوْلَىٰ وَصَبِرُوا لِمَا نَزَلَ بِكُمْ مِنَ الْمَوْلَىٰ

اے ایمان والو! صبر کرو اور ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر صبر کرو اور خوشی (دل چاہی) کا ثبوت دو

وَصَبِرُوا لِمَا نَزَلَ بِكُمْ مِنَ الْمَوْلَىٰ وَصَبِرُوا لِمَا نَزَلَ بِكُمْ مِنَ الْمَوْلَىٰ

اور ہم تم کو ضرور خوش بھوک مالوں اور جانوں کے نقصان میں سے کسی چیز سے ضرور آزمائیں گے اور صبر کرنے والوں کو خوش خبری سنا دو۔

وَنَقُصِّ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ لِلْمَوْتِ وَنَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝ (البقرة ۲۰۶)

صبر کرنے والوں کو پورا پورا اجر بغیر حساب کے دیا جائے گا۔

وَنَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝ (البقرة ۲۰۶)

صبر اور نماز کے ذریعے مدد چاہو بے شک اللہ تمہارے صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ (ان کا مددگار ہے)

وَنَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝ (البقرة ۱۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کا عجیب معاملہ ہے اس کا معاملہ کل تکا کھیر ہے اور یہ صرف مومن کے لیے ہے اگر وہ خوشحالی میں ہو تو شکر کرے گا اور یہ اس کے لیے بہتر ہوگا اور اگر وہ تنگ حالی میں مبتلا ہوگا تو صبر کرے گا تو یہ بھی اس کے لیے بہتر ہوگا۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمْرًا كُلَّهُ لَهُ خَيْرٌ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَامٌ شَكَرَ وَكَانَ خَيْرًا لِّدَانِ إِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَامٌ صَبَرَ وَكَانَ خَيْرًا لَهُ (مسلم)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے نبیوں میں سے ایک نبی کی (اللہ تعالیٰ کی ان سب رحمتیں نازل ہوں) حکایت بیان فرمائی کہ ان کو ان کی قوم نے دزد کو بکیا اتنا کہ ان کو بولہاں کر دیا وہ اپنے چہرے سے خون پونچھتے

يَحْصِيهِ (مسلم) بَيَانُ امْرِئِيَّةٍ صَبْرًا صَلَواتُ اللہ وسلامہ علیہم ضررہ قومہ فلامرؤہ وہو صبر الدن عن وجهہ وھو قیل اللہم اغفر لیقوتی فیامنہم

نہد فی صبر

## لا یصلیون

(متفق علیہ)

صبر نہا ہوں کل کفار سے  
قال (مسلم) ما یصیب المسلم من

نصب ولا دسب ولا ہمز ولا حزن  
ولا اذى ولا غم حتی الشوکۃ یشاق  
الاکفران بھا من خطایا (متفق علیہ)

اقامت دین کے لیے صبر لازم ہے  
عن ابی عبد اللہ

خباب بن الازرق قال مشکونا  
الی رسول اللہ (صلی علیہ وسلم) وهو

متوسد بردۃ لم فی ظل العکبة  
فقلنا الا تستنصر لنا الاتدعو لنا

فقال قد کان من قبلہم یؤخذ  
الرجل فیجفر لہ فی الارض فیجعل

فیہا ثمر یؤقی بالمشارف فیوضح  
علی راسہ فیجعل لصفین وشیط

بامشاط الحسین مادون لحمة  
وعظمتہ ما یصد ذالک

دینہ واللہ لیتمن اھل  
من الامور حتی یسیر المارکب

من منعم الی حضر موت  
لا یخاف الا اللہ والسنن

جلتہ اور فرماتے جاتے تھے۔ اے اللہ میری

قوم کو بخش دے کیونکہ وہ نادان ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رسول

کو کوئی سختی، کوئی مرض، کوئی فکر، کوئی حزن

کوئی دکھ اور غم نہیں پہنچتا۔ یہاں تک کہ کائنات

بھی اس کے چبے مگر اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ

اس کی خطائوں کو مٹاتا ہے۔

حضرت خباب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فکروہ کیا

اور آپ کعبہ کے سلیہ میں اپنی راسۂ مبارک

سے تھک گئے تشریف فرماتے۔ پس ہم نے عرض

کیا آپ ہمارے لیے (اللہ سے) مدد طلب نہیں

فرماتے؟ وہ دعا نہیں فرماتے؟ (حالانکہ مشرکین نے

ہمارے اوپر مصیبتوں کے جو پہاڑ توڑ رکھے ہیں

ان کا آپ کو علم ہے) تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا تم سے پہلے حق پرست اور حق کے علمبردار

لوگ تھے۔ آدمی کو پرکھ جاتا اس کے لیے گڑھا

کھودا جاتا تو اس کو اس میں کھڑا کر دیا جاتا پھر

اڑا لایا جاتا اور اس کے سر پر چلا دیا جاتا اور اگر

دو ٹکڑے کرنا چاہتے تھے اس کی کھوپڑی اس

کے گوشت اور ہڈی میں گاڑی جاتی تھی۔ اسی

لئے اس کے دین (اور اس کے عقائد) سے

باز نہیں کرتے تھے۔ اللہ کی قسم اللہ کی قسم

عَلَى غَنَمِهِ وَلَعَنَهُمْ  
تَسْتَعْجِلُونَ (بخاری) و فی  
روایۃ وقد لقینا من المشرکین  
شدہ

کی جدوجہد کو پورا فرما کے یہ گایاں تک کہ سوا  
صنہار سے حضرت تک جائے گا اور اسے اللہ کے  
علاوہ اور اپنی برائیوں پر پھر سے سوکھی کا خوف  
نہ ہوگا لیکن تم جلدی کرتے ہو۔

صبر بہترین عطا کردہ نعمت ہے  
قال النبی صلی  
من یتصبر  
یصلی اللہ وما اعطی احد عطاء خیرا  
واوسع من الصبر (بخاری)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص  
صبر کرنے کی کوشش کرے گا اللہ اس کو صبر کی  
(توفیق) دے گا اور صبر سے زیادہ بہترین اور  
وسعت رکھنے والی عطا کسی کو نہیں دی گئی۔

اللہ تعالیٰ نے سورہ ہود میں فرمایا :-

استقامت کی تعلیم اور حکم

فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ - ثابت قدمی اختیار کرو جبکہ تمہیں حکم دیا گیا ہو۔

بے شک جن لوگوں نے کہا - اللہ ہمارا  
رب ہے - پھر استقامت اختیار کی  
ان پر نہ خوف ہے اور نہ وہ حزن میں مبتلا  
ہوں گے۔

اِنَّ  
الَّذِينَ  
قَالُوا رَبَّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا  
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (حق)

مقصود حیات جتنا اہم ہوگا، جتنا بلند ہمد گیر اور وسیع ہوگا اتنی ہی زیادہ

ایمان اور استقامت

استقامت کی ضرورت پیش آئے گی - اسلام کے پیروں اور علمبرداروں  
کے پیش نظر چونکہ دنیا کا اعلیٰ اور بلند ترین نصب العین اعلان کلمات اللہ اور رضائے باری تعالیٰ ہے  
ان کو دیگر نظریوں اور ازموں کے علمبرداروں کے مقابلہ میں زیادہ صبر اور زیادہ استقامت کی ضرورت  
ہے۔ یہی وہ ہے کہ قرآن اور صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے صبر و استقامت کی جس قدر تعلیم دی  
ہے دنیا کی کسی کتاب اور صاحب مذہب نے نہیں دی۔ سفیان ابن عبد اللہ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا

ایہ اللہ کے رسول! اسلام کے سلسلہ

چار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

میں مجھے ایسی بات بتا دیجیے کہ میری اور سے

قول لا اسئل عنہ احد غیر اہل حق

کو پہنچنے کی ضرورت نہ پڑے۔ آپ نے فرمایا

قل املک با اللہ دشمن

# بُودھ مذہب میں جنت و جہنم کی تفصیل

(قسط ۲)

جناب سلطان مبین صاحب ایم اے

خداوند کے پیامبروں کا متن (۱۰:۳:۳) انا تھہ بندے آشرم جیت بن میں تفریح کرتے تھے وہاں بھگوان نے بھکشوؤں کو مخاطب کیا۔ بھکشو! حضرت! (ک) ان بھکشوؤں نے بھگوان کو جواب دیا۔ بھگوان نے کہا۔ جلیے بھکشو! (آننے سامنے) جٹے دو گھر ہوں، ان کے بیچ میں کھڑا سمجھو! لا شخص گھر میں داخل ہوتے بھی نہ کھلتے بھی، ٹہلتے بھی، گھومتے بھی دیکھو۔ اسی طرح بھکشو! میں ملکوتی نورانی بصارت سے جہنم میں پیدا ہوتے ہوئے، اسے بھکشو! دوزخ کے سپاہی متعدد بانوؤں سے پکڑ کر یم راج کو دکھاتے ہیں۔ تب یم راج خداوند کے پہلے پیامبر کے بارے میں سوال استفسار اور گفتگو کرتے ہیں۔ اے شخص! آدمیوں میں کیا تو نے خداوند کے پہلے پیامبر کو ظاہر ہوتے نہیں دیکھا؟ نہیں دیکھا حضرت! تب اس سے بھکشو! یم راج یہ کہتے ہیں۔ اے انسان! کیا آدم زادوں میں تو نے جہت ہی سو سکنے والے اپنے پیشاب پاخانہ میں لپٹے سوتے نادان چھوٹے بچے کو نہیں دیکھا؟ دیکھا حضرت! تب بھکشو! اس سے یم راج یہ کہتے ہیں۔ اے انسان! جان کر سمجھ دار ہوتے ہوئے تجھے کیا یہ سمجھ میں نہیں آیا۔ میں پیدا ہونے والا ہوں، پیدائش سے الگ نہیں ہوں۔ ادھ! میں جسم جان اور زبان سے اچھے کام کروں! وہ اس طرح جواب دیتا ہے۔ نہیں کر سکا حضرت! میں نے بھول کی حضرت! تب اس سے یم راج یہ کہتے ہیں۔ اے انسان! غفلت میں پڑ کر تو نے جسم و جان اور زبان سے اچھے کام نہیں کیے، تو اے انسان! تو نے ویسا کیا، ویسی غفلت کی۔ پس یہ کام نہ ماں نے کیا، نہ باپ نے کیا، نہ بھائی نے..... نہ بہن نے، نہ دوست اور دشمن نے، نہ بھائی بھادری

والوں نے نہ سمن اور برہمنوں نے تو نے اس گناہ کے کام کو کام کیا، تو ہی اس کے پھل کو کھائے گا۔

تب بھکشو! ایم راج اس سے خداوند کے پہلے پیامبر کے بارے میں.... گفتگو کے خداوند کے دوسرے پیامبر کے بارے میں.... گفتگو کرتے ہیں۔ اے انسان! آدم زادوں میں کیا تو نے خداوند کے دوسرے پیامبر کو ظاہر ہونے نہیں دیکھا؟ نہیں دیکھا حضرت! تب اس سے بھکشو! ایم راج یہ کہتے ہیں۔ اے انسان! کیا تو نے آدمیوں میں نہیں دیکھا۔ جھکے ٹیڑھے ہو گئے۔ لکڑی لے کر چلتے، کانپتے ہوئے جاتے۔ بیمار کمزور جوانی گزشتہ ٹوٹے دانت، سفید بال، ادھر ادھر پڑتے ڈلتے سروالے، جھری پٹے، کالے دلخ، دغے جسم والے، چھجے کی طرح ٹیڑھے، بوڑھے مرد یا عورت کو؟.... وہ اس طرح کہتا ہے۔ دیکھا حضرت! تب اس سے بھکشو! ایم راج یہ کہتے ہیں۔ اے انسان! تب جان کر سمجھ دار ہوتے ہوئے تجھے کیا سمجھ میں نہیں آیا۔ میں بھی بوڑھا ہوں والا ہوں۔ پیری سے الگ نہیں ہوں۔ ادھ!.... تو ہی اس کے پھل کو کھائے گا۔

تب بھکشو! ایم راج اس سے خداوند کے تیسرے پیامبر کے بارے میں.... گفتگو کرتے ہیں۔ اے انسان! آدم زادوں میں تو نے خداوند کے تیسرے پیامبر کو ظاہر ہونے نہیں دیکھا؟ نہیں دیکھا حضرت! تب اس سے بھکشو! ایم راج یہ کہتے ہیں۔ اے انسان! کیا تو نے آدمیوں میں نہیں دیکھا۔ اپنے پیشاب پاخانے میں پٹے سوتے، دوسروں کے ذریعہ اٹھائے جاتے۔ دوسروں کے ذریعے خدمت کیے جاتے۔ بہت بیمار دگی مرد یا عورت کو؟ دیکھا حضرت! اے انسان! تب جان کر سمجھ دار ہوتے ہوئے تجھے کیا سمجھ میں نہیں آیا۔ میں بھی بیمار پڑنے والا ہوں بیماری سے علحدہ نہیں ہوں؟ ادھ!.... تو ہی اس کے پھل کو کھائے گا۔

تب بھکشو!.... خداوند کے چوتھے پیامبر کے بارے میں.... گفتگو کرتے ہیں۔ اے انسان! کیا تو نے آدم زادوں میں نہیں دیکھا۔ راجہ لوگ چور کو، آگ لگانے والے کو پکڑ کر طرح طرح کی سزا دیتے ہیں۔ کوڑے سے مرواتے ہیں، بیسے بھی، جہانہ بھی کہتے ہیں۔ ہاتھ بھی کٹتے ہیں، پیر بھی کٹتے ہیں، کان بھی۔ ناک بھی.... کھوپڑی ہٹا کر سر پتختے ہوئے لیٹے گا گولا رکھتے ہیں۔ کھوپڑی کا چمڑا ادھیڑ کر سنکھ کی طرح چکنا چرتے ہیں۔ مدد کو کاٹ کر جیر دیتے ہیں، جلتے ہوئے کپڑے کی مالا پہنتے ہیں۔ ہاتھ میں کپڑا لپیٹ کر جاتے ہیں۔ گردن کھال کھینچ کر کھینچتے ہیں۔ ادھ! کھال کو کھینچ کر کمر تک لٹکا دیتے ہیں۔ نیچے کی کھال کو کھینچ کر گھٹنوں تک لٹکا دیتے ہیں۔ دھال کھال کا پانچا پہنتے ہیں، کپڑے اور گھٹنوں میں کیل ٹونک کر زمین سے مل دیتے ہیں۔ اونٹ کے انکھ سے گوشت نوچتے ہیں (کھنٹے سے پھلی کی طرح پھنٹا دیتے ہیں۔ پیہ پیہ بھر سارے جسم سے گوشت کٹتے ہیں۔ جسم پر زخم کر کے

نمک چھڑکتے ہیں۔ دونوں کانوں میں لوسہ کی کھوٹی کھاڑ کر زمین سے پیوست کر دیتے ہیں اور پھر پیر کر کے کھڑکوں کو طہو کی طرح ٹھہراتے ہیں۔ جہنم کو موگڑیوں سے پیٹ پیٹ کر اندھی اندر بڑیوں کو چور چور کر کے گوشت کا لونٹھا بناتے ہیں۔ ابلتے ہوئے تیل سے اہلاتے ہیں۔ کتوں سے بھی کٹواتے ہیں۔ جیتے جی سوئی پر چڑھاتے ہیں۔ تلوار سے سر کٹواتے ہیں۔ تجھے کیا سمجھ میں نہیں آیا جو بڑے کام کرتے ہیں وہ اسی جہنم میں طرح طرح کی سزا بھوگتے ہیں؟۔۔۔ افسوس! تو ہی اس کے پھل کو کھائے گا۔

..... خداوند کے پانچویں پیمبر کے بارے میں۔۔۔ گفتگو کرتے ہیں۔ اے انسان! کیا تو نے آدم زادوں میں نہیں دیکھا۔ پھوٹے نیلا پٹے، یا پیپ بھرے ایک دن دو دن تین دن کے مردے کو۔۔۔ تجھے کیا یہ سمجھ میں نہیں آیا۔ میں بھی مرے والا ہوں۔ موت سے بچ نہیں سکتا جو افسوس!۔۔۔ تو ہی اس کے پھل کو کھائے گا۔

تب بھکشو! ایم راج اس شخص سے خداوند کے پچھم پیمبر کے بارے میں۔۔۔ گفتگو کر کے چپ ہو گئے۔ تب اسے جاکر دوزخ کے رکھوائے۔ بند بھگوانہ نام کی سزا دیتے ہیں۔۔۔ آگ سے پر ہو کر ہمیشہ قائم رہتی ہے۔ بھکشو! اس جہنم عظیم کے پورے کی دیوار سے اٹھی ہوئی لو (شعلہ) پچھم کی دیوار سے ٹکراتی ہے۔ پچھم کی دیوار سے ٹکراتی ہے۔ پچھم کی دیوار سے اٹھی ہوئی لپٹ پورب کی دیوار سے ٹکراتی ہے۔ اتر کی دیوار سے اٹھی ہوئی لپٹ دکھن کی دیوار سے ٹکراتی ہے اور دکھن کی دیوار سے اٹھی لپٹ اتر کی دیوار سے ٹکراتی ہے۔ نیچے سے اٹھی لپٹ اوپر کو ٹکراتی ہے اور اوپر سے اٹھی لو نیچے کو ٹکراتی ہے۔ وہ وہاں تکلیف دہ تیز شدید کر دیا درہ کو محسوس کرتا ہے مگر تب تک نہیں مرتا جب تک کہ اس کے بد اعمال کا اختتام نہیں ہو جاتا۔

بھکشو! ایسا وقت ہوتا ہے جب عرصہ دراز کے بعد اس جہنم عظیم (ادی جی قعر) کا پورب وروادہ کھلتا ہے۔ وہ (شخص) اس طرف تیز رفتاری سے دوڑتا ہے۔ تیزی سے دوڑتے وقت اس کی جلد بھی جل جاتی ہے۔ چڑا بھی گوشت رگ بھی ہڈی بھی دھواں دیتی ہے۔ ایسے ہی وہ وہاں رہتا ہے۔ جب بھکشو! اسے وہاں پہنچے ہوئے بہت (زمانہ) ہو جاتا ہے۔ تب وہ دروازہ بند ہو جاتا ہے وہ وہاں تکلیف دہ۔۔۔۔۔ بھکشو! ایسا وقت ہوتا ہے۔۔۔ مغربی دروازہ۔۔۔ شمالی دروازہ۔۔۔ جنوبی دروازہ۔۔۔۔۔

بھکشو! ایسا وقت ہوتا ہے جب (آخر میں) کبھی۔۔۔ اس جہنم عظیم کا دروازہ کھلتا ہے۔ وہ اس رات تیز رفتاری سے دوڑتا ہے۔۔۔ ہڈی بھی دھواں دیتی ہے۔ ایسے ہی وہ وہاں رہتا ہے۔ (تب) وہ وہاں لے لوسہ کی گرم کھیل دونوں ہاتھ، دونوں پیر اور چھاتی کے پچھلے کھڑتے ہیں۔۔۔

سے نکلتا ہے۔ بھکشو! اس پھاٹک کے بعد ملا ہوا بڑا پاخانہ کا جو ٹم ہے۔ وہ وہاں پڑتا ہے۔ بھکشو! اس پاخانہ کے دو رخ میں "سوزن وہاں" جان دار (اس کی) جلد کو چھید دیتے ہیں۔ جلد کو چھید کر کھال کو چھید دیتے ہیں۔ گوشت کو.... رگوں کو.... ہڈی کو.... ہڈی کے گودے کو.... وہ وہاں تکلیف دہ....

بھکشو! اس پاخانے کے جہنم کے پاس گٹھول کا جہنم ہے۔ وہ وہاں تکلیف دہ.... بھکشو! اس گٹھول کے جہنم کے پاس ملا ہوا چار کوس اونچا سبتی کا جھنڈ ہے۔ وہاں جلتے ہوئے آگ ہو گئے ہیں۔ بھکشو! اس سبتی کے پاس کھاتے ہیں۔ ان پر (اسے) چڑھاتے اتارتے ہیں۔ وہ وہاں تکلیف دہ.... بھکشو! اس سبتی کے پاس ملا ہوا بڑا "دشت خنجر برگ" (ایسی ترین) ہے وہ وہاں داخل ہوتا ہے۔ ہول سے ہل کر پتے گر کر ہاتھ کو بھی کاٹتے ہیں۔ پیر کو بھی۔ ہاتھ پیر کو بھی.... کان کو بھی.... ناک کو بھی.... کان ناک کو بھی.... وہ وہاں تکلیف دہ....

بھکشو! اس دشت خنجر برگ کے پاس متصل نمکین پانی کی ندی ہے۔ وہ اس میں گرتا ہے۔ وہ وہاں بہاؤ کی طرف بہتا، لٹے بہاؤ بھی بہتا ہے۔ وہ وہاں تکلیف دہ، تیز، شدید تلخ درد کو محسوس کرتا ہے مگر تھک نہیں مرنے تک کہ اس کی بداحالی کا اختتام نہیں ہو جاتا۔

تب بھکشو! اسے دو رخ کے سپاہی نکال کر زمین پر رکھ دیتے ہیں۔ اسے شخص! تو کیا چاہتا ہے؟ وہ کہتا ہے۔ حضرت! میں بھوکا ہوں۔ تب اسے بھکشو! دو رخ کے سپاہی جلتے ہوئے، تپتے ہوئے، لوہے کی سلاخ (انکڑا، بک) سے منہ پھاڑ کر جلتے ہوئے، لال ہو گئے، جلتے ہوئے، تپتے ہوئے، "لوہ کوٹ" (سلاخ آہن) کو منہ میں ڈالتے ہیں۔ وہ اس کے ہونٹ کو بھی جلاتا ہے، حلق کو بھی.... سینے کو بھی.... معدے کو بھی۔ انٹریوں کو بھی لیتے ہوئے نچلے صے سے باہر نکل جاتا ہے۔ وہ وہاں تکلیف دہ.... تب اسے بھکشو! دو رخ کے سپاہی یہ کہتے ہیں۔ اسے شخص! تو کیا چاہتا ہے؟ وہ یہ کہتا ہے۔ حضرت میں پیاسا ہوں۔ تب اسے بھکشو! دو رخ کے سپاہی جلتے ہوئے، تپتے ہوئے، لوہے کے چھڑے سے منہ کو پھاڑ کر جلتے، تپتے ہوئے، تلخ کو پلاتے ہیں.... انٹری کو لیتے ہوئے نچلے صے سے نکل جاتا ہے۔ وہ وہاں تکلیف دہ....

تب اسے بھکشو! دو رخ کے سپاہی پھر جہنم عظیم میں ڈالتے ہیں۔

بھکشو! پہلے زمانے میں ریم راج کو ایسا ہوا۔ دنیا میں جو بڑے کام کرتے ہیں وہ اس طرح خلعت سزاؤں کو پہنتے ہیں۔ کاش! میں انسان ہوتا اور دنیا میں سخاوت، نجات یافتہ، اہرت (صاحب صلاحیت) سیک (سیک ٹیک) حمید (عارف برحق) پیدا ہوئی۔ ان بھکوان کی میں خدمت کروں اور وہ بھکوان



مجھ کو دھرم کا وعظ کریں۔ ان بھگوان کے دھرم کو میں سمجھوں۔ بھکشو! یہ میں کئی دوسرے سمن برہمن سے سن چکا ہوں کہ یہ ہا ہوں، بلکہ جو خود تیرا دیدہ و دالتہ ہے اسی کو کہتا ہوں۔ بھگوان! نے یہ کہا۔ یہ کس کوشش انجام فرمان کنندہ نے یہ بھی کہا۔

خداوند کے پیامبر سے تحریک پاکر بھی جو انسان غفلت کرتے ہیں وہ انسان فرد تر جسم کو پہنچ کر حرمہ دراز تک پہنچاتے ہیں۔

جونیک انسان یہاں خداوند کے پیامبر سے

تحریک پاکر آریہ دھرم میں کبھی غفلت نہیں کرتے۔

زندگی و موت کے سمندر میں اور درمیان خوف و خطرہ دیکھ، زلیلت و مرگ کے فتنے، حرص و ہوسے خالی ہو کر نجات یافتہ ہو جاتے ہیں۔

وہ کامیاب، مسرور اور اس جہنم میں نجات یافتہ ہو کر

جلد خوف و خطر سے پار، جلد تکالیف سے پار ہو گئے۔

ختم شد (۱۳۰) ۳: ۱۰

دیگر

ایسا میں نے سنا۔ ایک بار کمار کا شیب طال عمر

دیکھ نکالے: ۲۳ (پایا سی راجیہ سوتر) ۱۰: ۲ کو سل ویش میں پانچ سو بھکشوؤں کے برے سنگ

(جمعیت) کے ساتھ دورہ کرتے۔ جہاں شیوتاجنی (سفیدانہ) نام کے کوسلوں کا شہر تھا، وہاں پہنچے۔ وہاں کمار کا شیب طال عمر شیوتاجنی کے اتر شیشم بن میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اسی وقت پایا سی راجیہ.... کو سل راج پر سین جیت کے ذریعہ دی ہوئی شیوتاجنی کا مالک ہو کر رہتا تھا....

تب پایا سی راجیہ شیوتاجنی کے خانہ دار برہمنوں کے ساتھ لے کر جہاں شیشم بن میں جہاں کا شیب کمار طال عمر تھے وہاں گیا۔ جاکر طال عمر کا شیب کمار سے خیر و عافیت پوچھنے کے بعد ایک طرف بیٹھ گیا.... ایک طرف بیٹھے ہوئے پایا سی راجیہ نے طال عمر کمار کا شیب سے یہ کہا: "اے کا شیب! میں ایسے عقیدے ایسے اصول کا ماننے والا ہوں۔ یہ دنیا بھی نہیں ہے آخرت بھی نہیں۔"

راجیہ! پہلے اسی نظر اور ایسے اصول ماننے والے کو میں نے نہ تو دیکھا اور نہ سنا تھا۔ تم کیسے کہتے ہو؟

یہ دنیا بھی نہیں ہے۔۔۔۔۔ تو راجہ! تمہیں سے پوچھتا ہوں! کیا تمہیں سوچے ویسا جواب دو۔ راجہ! تو کیسا سمجھتے ہو؟ یہ چاندا در سوچ کیا اس دنیا میں یا دوسری دنیا میں انسان میں یا فرشتے؟ ہے کا شیب؟ یہ چاندا در سوچ دوسری دنیا میں ہیں اس دنیا میں نہیں۔ خداوند ہیں انسان نہیں۔

راجہ! اس طرح بھی تمہیں سمجھنا چاہیے۔ یہ دنیا بھی ہے دوسری دنیا بھی ہے۔ ہے کا شیب؟ چاہے آپ جو کہیں! میں تو ایسا ہی سمجھتا ہوں۔ یہ دنیا بھی نہیں دوسری دنیا بھی نہیں۔

راجہ! کیا کوئی دلیل ہے جس کے بل بوتے پر تم ایسا مانتے ہو۔ یہ دنیا بھی نہیں۔۔۔۔۔ ہے کا شیب؟ اسی دلیل جس کے بل پر میں ایسا مانتا ہوں۔ یہ دنیا نہیں۔۔۔۔۔ راجہ! وہ کیسے؟ اسے کشید! میرے کتنے دوست! وزیر اور مایک ہی خون کے رشتہ دار ہیں جو جو ہنسا کرتے ہیں چوری کرتے ہیں۔ زنا کرتے ہیں جھوٹ بولتے ہیں چٹلی کھاتے ہیں سخت و سست کہتے ہیں۔ فضول کھواں کرتے رہتے ہیں۔ دوسروں سے حد کرتے رہتے ہیں۔ کینہ پرور اور برے اصول کو مانتے والے ہیں۔ وہ کچھ دنوں کے بعد مرض میں پھنس کر بہت بیمار پڑ جاتے ہیں۔ جب میں سمجھ جاتا ہوں کہ وے اس مرض سے نہیں اٹھیں گے تو ان کے پاس جا کر ایسا کہتا ہوں۔ کوئی کوئی دشمن اور برمن ایسی نظر اور ایسے اصول کے مانتے والے ہیں۔ جو جو ہنسا کرتے ہیں چوری کرتے ہیں۔۔۔۔۔ وے مرنے کے بعد رک میں گر کر بد حالی کو پہنچتے ہیں۔ آپ لوگ جو جو ہنسا کرتے ہیں چوری کرتے ہیں۔۔۔۔۔ اگر ان دشمن اور برمنوں کا کہنا سچ ہے۔ تو آپ لوگ مرنے کے بعد رک میں گر کر بد حالی کو پہنچیں گے۔ اگر آپ لوگ مرنے کے بعد پہنچیں تو مجھ سے آکر کہیں۔ یہ دنیا بھی ہے۔ دوسری دنیا بھی ہے۔ آپ لوگوں پر میرا اعتماد و یقین ہے آپ لوگ جو خود دیکھ کر مجھ سے آکر کہیں گے میں اسے ویسا ہی غینک سمجھوں گا۔ بہت اچھا کہ کر بھی دے نہ تو یہ (خود کہتے ہیں اور نہ کسی دوست کو ہی بھیجتے ہیں۔ ہے کا شیب! یہ ایک وجہ ہے جس سے میں ایسا سمجھتا ہوں یہ لوگ بھی نہیں ہے۔ پر لوگ بھی نہیں۔

راجہ! جب وہ چور انسان انسانی جہاں دوں سے بھی چھٹی نہیں لے سکتا۔ ہے جلاؤ! آپ لوگ ٹھہریں۔۔۔۔۔ تو تمہارے دوست! شہر کا رشتہ دار جو جو ہنسا کرنے والے چوری کرنے والے۔۔۔۔۔ مرنے کے بعد جہنم میں پڑ کر بد حالی کو پہنچ کر کیسے دوزخ کے سپاہیوں سے چھٹی لے سکیں گے؟ آپ لوگ ٹھہریں! جب تک میں باپا ہی راجہ کے پاس جا کر کہہ آؤں۔ یہ دنیا بھی ہے آخرت بھی ہے۔۔۔۔۔ اس لیے ہی راجہ! تم کو سمجھنا چاہیے۔ یہ دنیا بھی ہے آخرت بھی۔۔۔۔۔ ہے کا شیب! جو چاہیں کہیں۔ میں تو ہی سمجھتا ہوں۔ یہ دنیا بھی نہیں آخرت بھی نہیں۔

۲۔ غیب! کوئی دلیل ہے جس کی بنا پر ہم ایسا سمجھتے ہو۔ ہے کاشیب! ایسی دلیل ہے جس کی بنا پر میں ایسا سمجھتا ہوں۔ یہ دنیا بھی نہیں آخرت بھی نہیں۔ ہے کاشیب۔ میرے کتنے دوست، مشیر... جو ہنسنا سے نفرت کرتے ہیں، چوری کرنے سے نفرت کرتے ہیں۔ بد فعلی سے نفرت کرتے ہیں۔ اور اچھے اصولوں کو ماننے والے ہیں۔ وہ کچھ دنوں بعد مرین ہو بہت بیمار پڑ جاتے ہیں۔ جب میں سمجھتا ہوں کہ وہ اس بیماری سے نہیں اٹھیں گے۔ تو... ایسا کہتا ہوں، کوئی کوئی شمن اور برہمن ایسا کہتے ہیں جو جو ہنسنا سے نفرت کرتے ہیں... وہ مرنے کے بعد سوگ میں پیدا ہو خوش حالی کو پالیتے ہیں۔ آپ لوگ تو جو ہنسنا سے نفرت... ہاں اگر ان شرن (سمن۔ بودھی) و برہمن کا کہنا سنا ہے تو آپ لوگ ہنیک انجام کو پائیں گے۔ اگر نیک انجام کو پائیں تو اگر مجھ سے کہیں گے۔ یہ لوگ بھی ہے پر لوگ بھی ہے۔ آپ پر میرا یقین و اعتماد ہے۔ آپ لوگ خود دیکھ کر جو کہیں گے میں اسی کو ٹھیک سمجھوں گا۔ بہت اچھا کہہ کر بھی نہ تو وہ آکر خود کہتے ہیں اور نہ کسی ایلی کی ہی سمجھتے ہیں۔ ہے کاشیب! اسی وجہ سے میں ایسا سمجھتا ہوں۔ یہ لوگ بھی نہیں ہے۔

راجیہ! تو میں ایک مثال بیان کرتا ہوں۔ مثال سے بھی کتنے ہوشیار لوگ بات کو سمجھ جاتے ہیں۔ راجیہ! فرض کرو کہ کوئی شخص چوٹی تک سنداں میں ڈوبا ہو۔ تم اپنے نوکروں کو حکم دو۔ اس شخص کو سنداں سے نکال دو۔ بہت اچھا کہہ کر وہ اس شخص کو اس سنداں سے نکال دیں۔ ان (نوکروں) کو تم پھر بھی کہو۔ اس شخص کے جسم کو بانس کی چھریوں سے اچھی طرح صاف کر دو۔۔۔ وہ صاف کر دیں۔ ان کو تم پھر بھی کہو۔ اس شخص کے جسم کو پہلی مٹی سے تین بار اچھی طرح اٹھن لگا لگا کر صاف کر دو وہ صاف کریں۔ ان کو تم پھر بھی کہو۔ اس شخص کے جسم پر تیل لگا کر پتلا نہانے کا چورن تین بار لگا لگا کر ہسلاؤ۔ وہ ہسلا لیں۔ ان کو تم پھر بھی کہو۔ اس شخص کے سر اور ہاڑھی کو مونڈ دو۔۔۔ وہ مونڈ دیں۔ ان کو تم پھر بھی کہو۔ اس شخص کے لیے ابھی اچھی مالین اچھا اٹھن، غارہ اور اچھے اچھے کپڑے آؤ۔۔۔ وہ آویں۔ ان کو تم پھر بھی کہو۔ کوٹھے پر لے جا کر بچگونہ آسائش سے محفوظ کر دو۔ وہ محفوظ کریں۔ تو راجیہ! کیا خیال ہے؟ اچھی طرح نہانے، اچھی طرح اٹھن لگانے، اچھی طرح بال منڈوانے، مالا پہنے، صاف کپڑے پہنے اور کوٹھے پر بچگونہ آسائش سے محفوظ اس شخص کو پھر کیا اس سنداں میں ڈوبنے کی خواہش ہوگی؟ ہے کاشیب نہیں؟ سو کیوں؟ ہے کاشیب ہنسنا (چاؤ بازار) ناپاک، گندہ بدبو سے پُر قابلِ نفرت اور ناگوار خاطر ہے۔

راجیہ! اسی طرح انسانی قالب دیوتاؤں کے لیے ناپاک۔۔۔ ایک سو بیس کی درستی سے دیوتاؤں کو

آدم ناز و دل کی بدبو لگتی ہے۔ تب جلتا ہمارے دوست شیر عالم بیٹھ میں پیدا ہو۔ خوش انجانی کو پا کر پیر (لوش) تم سے کہنے کے لیے کیسے آویں گے۔ یہ دنیا بھی ہے دوسری دنیا بھی ہے۔

راجہ! اس سبب سے بھی نہیں سمجھنا چاہیے۔ یہ دنیا بھی ہے دوسری دنیا بھی ہے۔

ختم شد ویکھ نکاتے: ۲۳۰ (پایاسی راجہ۔ سوتر) ۱۰:۲۱

بقیہ صفحہ ۲۹ اذمر استقم (سلم) املت با اللہ کہو اور اس پر جم جاؤ۔

اسلام کا خلاصہ دو لفظوں میں اگر بیان کرنا ہو تو کہا جاسکتا ہے کہ اسلام ایمان اور عمل کا نام ہے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”کہو میں اللہ پر ایمان لایا“ پھر اس پر جم جاؤ کے الفاظ سے دین کے نہیں دونوں پہلوؤں کی طرف جس حسن و خوبی اور جامعیت کے ساتھ متوجہ فرمایا ہے اس سے زیادہ جامع الفاظ میں ایمان اور استقامت کی طرف متوجہ کرنا ممکن نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ ہمیں مقصد زندگی کا شعور عطا فرمائے اس کے حصول کی جدوجہد کی توفیق بخشے اور اس جدوجہد میں صبر و استقامت سے نوازے۔ آمین

## آخرت کا وقوع عقل و انصاف کا تقاضا

کائنات میں اللہ تعالیٰ کے جو کام ہر طرف نظر آ رہے ہیں جن کے بڑے بڑے نشانات سورج اور چاند اور یل و نہار کی گردش کی صورت میں شخص کے سامنے موجود ہیں ان سے اس بات کا نہایت واضح ثبوت ملتا ہے کہ اس عظیم الشان کار کا ہستی کا خالق کوئی بچہ نہیں ہے جس نے محض کھیلنے کے لیے یہ سب کچھ بنایا ہو اور پھر دل بھر لینے کے بعد یونہی اس کو روندے کو توڑ پھوڑ ڈالے صریح طور پر نظر آ رہا ہے کہ اس کے ہر کام میں نظم ہے حکمت ہے مصلحتیں ہیں اور وہ ذرے کی پیدائش میں ایک گہری مقصدیت پائی جاتی ہے پس جب یہ حکیم ہے اور اس کی حکمت کے آثار و مظاہر ہم پر سامنے ملتا ہے جو ہمیں تو اس سے تم کیسے یہ توقع رکھتے ہو کہ وہ انسان کو عقل اور اخلاقی حس اور آواز اور ذمہ داری اور تصرف کے اختیارات بخشے کے بعد اس کے کارنامہ زندگی کا حساب کبھی نہ لے گا اور عقل و اخلاق ذمہ داری کی بنیاد پر اس کا حساب لگایا جائے گا۔ یونہی اہل چوڑ دے گا۔ (تعلیم نگران)

# فحش لٹریچر اور اس کی تباہ کاری

کچھ زیادہ مدت نہیں گزری ہے کہ انگلینڈ کے آثارنی جنرل نے دارالعوام (ہاؤس آف کامنز) میں یہ بیان کیا کہ فحش نگاری ایک ”بڑا کاروبار“ بن گئی ہے۔

پارلیمنٹ کے ایک ممبر جیفرے روڈس نے انگلینڈ میں جنسی اوباشی کے سیلاب سے متعلق بعض براہ راست بلا واسطہ معلومات پیش کیں۔ انھوں نے کہا فحش رسالوں کی شکل میں، کاغذی گندگی، شہر کی بہت سی گلیوں میں بہہ رہی ہے۔ انھوں نے تفصیل سے بتایا کہ نیوکسیل اور لندن میں یہ گندگی عام طور پر فروخت ہو رہی ہے۔ اتوار کی صبح کو جب تک اسٹال مخصوص طور پر لگائے جاتے ہیں وہاں انھوں نے دیکھا کہ گمراہ کن کہانیاں فروخت ہو رہی ہیں اور بچے و بے گیارہ سے باہر سال کے درمیان کی عمر کے لڑکے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ نیوکسیل کی عام آبادی اور اسکول کے طلبہ میں عورتوں کے ساتھ اوباشوں کے برے سلوک اور اسی قسم کے ”اصلاحی موضوعات“ پر لٹریچر کی بڑی مقدار سپلائی کی جا رہی ہے۔

یہ انگلینڈ کے بارے میں کہا گیا ہے، اب اپنے ملک کے بارے میں پڑھیے:-

تھوڑا زمانہ گزرا کہ جیل پور میں عورتوں کی کل ہند کانفرنس منعقد ہوئی تھی۔ اس کانفرنس نے ایک قرارداد پاس کی ہے جس میں حکومت ہند سے درخواست کی گئی ہے کہ وہ گندہ، غلاب، تہذیب فلوں، لٹریچر، پوسٹرس اور اشتہارات پر پابندی عائد کر دے۔ رزلٹ میں کہا گیا ہے کہ تمام چیزیں نوجوانوں پر مضر صحت اور خراب اخلاقی اثر ڈالتی اور ان کے خلاف قانون حرکت و عمل کی حوصلہ افزائی کرتی ہیں۔

ان محشیات نے سوسائٹی پر جو برے اثرات ڈالے ہیں اور ان کی وجہ سے جرائم میں جو کثرت ہوئی ہے وہ



کے موقع پر اونچے طبقے کی اوٹن لڑکیوں کی قطار لہر لگاتی "لال لال گال" اور اسی طبقے کے ماٹن لڑکے جواب دیتے۔ "چم چم چم"۔

مال روڈ کے کسی بھی برٹے تک اسٹال پر ایک طائر ایسی نظر ڈالیں۔ یہ جان خیز جنسی ٹائٹل عورتوں کی نیم مریاں تصاویر، فحاشی کے طلسم ہوش رہا۔ یہ سب کیا ہیں؟ امر کی ناول، امر کی کاک، یہ زرباد لہر چرخ کر کے ڈال دیں سے منگوائے جاتے ہیں۔ کیوں؟ شاید اس لیے کہ جو انوں کو براگنڈ جنسی زندگی کے اسرار و رموز سے آگہی حاصل ہو، نئی پو دار دھار کا سلیقہ سیکھے۔ طلبہ و طالبات ان اسٹالوں کے چکر لگاتے ہیں اور زہر کی ان پوٹوں کو چپکے سے خرید کر نو دو گیارہ ہو جاتے ہیں اور پرمسٹر جیف نے نیو کیسل اور لندن کے باسے میں جو کچھ کہا ہے اسے پڑھیے اور پھر کراچی اور لاہور کے باسے میں جو کچھ کہا گیا اسے ملاحظہ کیجیے۔ ان دو شہروں نے لندن کو بھی پیچھے چھوڑ دیا ہے یا نہیں؟ اسلام کے نام پر جو ملک حاصل کیا گیا تھا اس کا یہ حال کتنا روح فرسا اور تکلیف دہ ہے۔ اسلامی ممالک یہ سب کچھ یورپسا و امریکہ کی تقلید میں کر رہے ہیں۔ ان ملکوں کے سربراہ سوچتے ہیں کہ اگر ان چیزوں پر پابندی عائد کر دیں تو استادوں کی نظر میں "پس ماندہ" دکھائی دیں گے، وہ بالکل بھول چکے ہیں کہ خدا کی نگاہ میں ترقی یافتہ کون ہے اور پس ماندہ کون؟ خدا کے غضب اور آتش دوزخ کی تپش خدہ برابر بھی انہیں محسوس نہیں ہوتی۔ کاش وہ اب بھی چونکیں اور خدا کے غضب سے اپنے آپ کو اور اپنے ملک کو بچانے کی فکر کریں۔

(ادارہ)

## معاشرے کی تباہی کا ایک بڑا سبب

ایک معاشرے کو آخر کار جو چہیز تباہ کرتی ہے وہ اس کے کھاتے پیتے، خوش حال لوگوں اور اونچے طبقے کا بگاڑ ہے۔ جب کسی قوم کی شامت اٹنے کو ہوتی ہے تو اس کے دولت مند اور صاحب اقتدار لوگ فسق و فجور پر اتر آتے ہیں۔ ظلم و ستم اور بدکاریاں اور شرارتیں کرنے لگتے ہیں اور آخری قہقہہ پوری قوم کو لے ڈوبتا ہے۔ لہذا جو معاشرہ آپ اپنا ٹھکانہ ہوا سے مکر مکنی طبقے کا اس کے ہاں اقتدار کی باگیں اور معاشی دولت کی کنجیاں کم ظرف اور بد اخلاق لوگوں کے ہاتھوں میں نہ جلتے پائیں

(انجمن)

# یہ تعقل پرستی تو بے عقلی کی بات ہے

## ایک عظیم مفکر اور سائنس دان پکارا تھا

ترجمہ: رشید عثمانی

مشرقی ممالک سے کہ جو فکر جدید اور سائنس میں مغرب کے نو آموز شاگرد اور تقریباً  
اندھے تعلق میں رہ رہ کر کچھ اس قسم کے نعروں کی گونج سنائی دیتی ہے۔

• مذہب و اخلاق نئی ترقی کی راہ کے روڑے ہیں۔

• سائنسی ایجادات ہی انسانی ارتقاء کے اصل کارنامے ہیں۔

• مادہ پرستی سے زندگی اور دنیا میں بہترین بناؤں سکھار پیدا ہوتا ہے۔

لیکن ذیل میں ہم مغرب کے ایک عظیم سائنس دان کی جس انقلاب آفریں کتاب کا تعارف

کر رہے ہیں اس کے صفحات میں سے یہ درد بھری آواز سنائی دیتی ہے۔

• اخلاق کی اصلاح ذہنی کو یہ مادی ترقی ہمیں موت کے گھاٹ اتار دے گی۔

• روحانیت ہی انسان کو سچی مسرت دلا سکتی ہے۔

• خدا کا انکار پہلے سرے کی بے عقلی ہے۔

• مذہب و اخلاق کے پس منظر سے کہہ کر یہ تمام نئی ایجادیں زندگی کو چہرہ بنا دینے والے

کا خزانہ بنتے ثابت ہوں گی۔

لیکن کیسے سر پہرے اور تباہی ہے یہ مشرقی ممالک۔۔۔ مغرب کے شاگرد کہ جو خود اپنے

استاذ کی اس درد بھری پکار کی طرح سے کان بند کیے ہوئے اندھا دھند وہی رٹ لکھتے چلے جا رہے



کہ مذہب و اخلاق کو ہٹاؤ اور غلط دساتیں کو ان کی جگہ پر لاؤ! اس شخص سے زیادہ اچھے کون کہ جو دوسروں کے انجام بد سے سبق لینے کے بجائے ٹھیک اسی انجام کی طرف سرپٹ دوڑنے لگے۔  
— مگر نہیں۔

بات صرف اتنی ہی نہیں ہے۔  
وہ لوگ جو حقیقت کا شعور رکھتے ہیں ان کے لیے بھی ان واقعات میں عبرت کا سامان اور نئے فرائض کی چکا رہے۔ کل مغرب میں جب مادی ترقی کا جنون ایک سیلاب کی طرح مذہب و اخلاق کو بہائے لیے جا رہا تھا تو اہل دانش و نبی نے اس کو روکنے کے لیے غلط تدابیر کی ٹھوکریں پر ٹھوکریں کھائی تھیں۔ غلط تدبیر اور غلط علاج کا یہ نتیجہ نکلا کہ مرض کچھ اور بڑھا اور الجھ گیا۔ آج مشرق میں جب یہ طغیانی اٹھی ہے تو حقیقت کا عرفان رکھنے والے لوگ مغرب کے تجربے سے فائدہ اٹھائیں اور اس غلطی کا اعادہ نہ کریں جس کی سزا مغرب بحکمت چکا ہے۔  
وہ غلطیاں کیا تھیں؟

اور اب مادہ پرستی کی طوفانی لیغار کا مقابلہ کس دھنگ سے ہونا چاہیے۔  
کسے عظیم پیدائش مضمون میں تلاش کیجیے۔  
شمس نوید مترجم

”تقدیر انسانی“ نام ہے اس ممتاز کتاب کا جو بین الاقوامی شہرت رکھنے والے ایک  
تقدیر انسانی سائنس دان سیکوٹے ڈونائی کی لکھی ہوئی ہے۔ اور یہ کتاب لکھنے سے جن کا شمار اس  
مافی ہوئی حقیقت پر زور دینا ہے کہ:-

سارے عالم کے سر پر جو تباہی پہنچی ہے اس سے بچ نکلنے کے لیے یہ بات لازمی رہ فروری  
ہے کہ انسان کو جو روحانی قوتیں و وسعت کی گئی ہیں انھیں وہ استعمال کر ڈالے۔  
یہ کتاب جو پہلی بار انگلستان میں منظر عام پر آئی تھی اس کا اردو میں بھی سائز پر چھاپی گئی مشہور نوبل پرائز  
یافتہ راہبٹ اے ملکیون نے کہا ہے کہ یہ کتاب:-

”ایسی بنیادی فہم و بصیرت کی کتاب ہے کہ سو سال میں ایک بار دہرے ایسی کتاب  
ہونے کی توقع نہیں کی جاسکتی۔“

نیویارک ہیرلڈ ٹریبون نے اعلان کیا :-

”تقدیر انسانی صفت اول کے ایک بڑے بھاری سائنس دان کی وہ آواز ہے جس نے نوے  
انسانی کو ایسا خاکہ دیا ہے جس کے تلے جانے میں غریب اور سائنس کو ملا کر گوندھ دیا گیا ہے۔“

نیویارک ٹائمز نے اس کتاب پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے :-

”ڈونائی کہتا ہے کہ ”خداوندی حکمت و دانائی نے ارتقاء کے سلسلے کو ایک سمت اور ایک

مقصد بخشا ہے۔“ اور یہ کہ ”آدمی اس حیاتیاتی ارتقاء کی منزل مقصود اور آخری شکل ہے۔“

آدمی ہی وہ واحد حیوان ہے جس کو عقل اور روحانیت کی خصوصیات حاصل ہیں۔ لیکن اگر انسان  
خود اپنی روحانی پراعتوں اور مذہبی تعلیمات پر کان نہیں دھرتا تو وہ پھر تباہ ہو کر رہ جائے گا۔

اس قابل تعریف تصنیف کے دیباچے میں ڈونائی کہتا ہے کہ :-

جب سے پہلی عالمی جنگ ہوئی اس وقت سے برابر تمام مغربی ملکوں پر ایک عام اضطراب

چھایا ہوا ہے۔ یہ کوئی نیا عجوبہ نہ تھا بلکہ محض اس انسانی ضمیر کی بیداری تھی جس کو گزشتہ پچاس سال کی

مشین ترقیوں نے شل اور بے ہوش سا کر ڈالا تھا۔

لگے چل کر وہ کہتا ہے کہ :-

”تہذیب کے مادی پہلو کے تیز رفتار مٹانے والوں کی دھماکی کی گونج بھرکا دیا تھا اور ان

کو نئے دن کے ایک تازہ سائنسی معجزے کے لیے ایک طرح کے دم بخود انتظار میں غرق کر دیا تھا۔“

آدمی کے اپنے مسائل کو حل کرنے کی فرصت ہی بہت تھوڑی ہو گئی تھی۔ وہ نئی نئی ایجادات جو شہادت

کسی وقفے کے بغیر یکے بعد دیگرے سامنے آرہی تھیں ان کی ناقابل تصور چمک دنگ سے لوگ حل

تفریم کی طرح سوسر ہو کر رہ گئے تھے اور ان کی حالت ان بچوں جیسی ہو گئی تھی جو کسی ہنسے جھانکے

کو پہلی بار دیکھتے ہیں کو ایسے مست و بے خود ہو جاتے ہیں کہ کھانا پی پانی یاد نہیں رہتا۔

نتیجہ یہ نکلا کہ :-

”تہذیبی معجزہ کم مغربی سچائی اور حقیقت کا طرہ امتیاز بن کر رہ گیا اور اس نئے سفارے کی روشنی

سے ماند ہو کر زندگی کی پچ پر کی قدریں کو دوسرا درجہ دے کر چھوڑ دیا گیا۔“

ماذہ پرستی کیسے درانی؟

تقدیر انسانی کا مصنف ہمیں بتاتا ہے کہ :-

[illegible]

مغربی مذہب کی ناکامی  
ہمہ گیر اخلاقی فساد اور بے یقینی یہاں تک کہ انسانی جہوم کی بے چینی اور  
بے نزاری کی کیفیت کو روک دینے میں مغربی مذہب کو اپنی تمام  
بے تحاشا کوششوں میں ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا۔ ایسا اس لیے ہوا کہ :-

لوگوں کی سوجھ بوجھ کی دنیا میں لازمی تعلیم کے نظام نے نئی پگڈنڈیاں نئی شاہراہیں اور  
نئے سڑکی کو چے کھولی دیے تھے۔ کافی سے زیادہ سوجھ بوجھ پیدا کیے بغیر لوگوں نے نظریہ عقل و استدلال  
کے نئی کرشموں کو استعمال کرنا سیکھ لیا تھا اور وہ سب اس دھوکے کا شکار تھے کہ ہمیں اس کو برتنا  
بھی اچھا ہے۔ اس کل لے سنسنی خیز نتائج دکھا دیے تھے کہ جنھوں نے دیرے دیرے ان لوگوں کی مادی  
زندگی کا نقشہ ہی بدل ڈالا اور بے حد حساب تو فحاشات کو پیدا کر دیا تھا۔ یہ بالکل قدرتی بات تھی  
کہ وہ ادب و احترام جواب تک پادریوں کے حصے میں آیا کرتا تھا اب وہی امت مسلمہ نہ نہ نہ نہ نہ  
ترقی کرتا تھا ان حضرات کی طرف منتقل ہو جائے جو حضرت کی طاقتوں کی تحیر اور عظمت کے کچھ مازوں  
کی تک پہنچ جانے میں کامیابی حاصل کر چکے تھے۔

ڈوناوی نتیجہ اخذ کرتا ہے :-

اس طرح مادہ پرستی نہ صرف مصنف کے فنی ماہرین میں بلکہ ان حوام الناس میں پس گئی ہے۔  
اور عقل کے اسلوب کو عقل و استدلال کے اس قسم کا مقابلہ کرنے کے لیے کام میں لانا چاہیے تھا.....  
اگر ہمیں یہ خواہش ہے کہ ہم اس ڈانوال ڈول کو دینے والی تشکیک اور توہمیں یقینی اور مستحکم اساس  
کو دینے والی مادہ پرستی سے جگ کریں۔ ایک تشکیک اور مادہ پرستی کہ جو کسی بھی حال میں فطرت کی  
سائنٹفک تعبیر کا ناگزیر نتیجہ نہیں ہے۔ جیسا کہ ہمیں یقین دلا گیا ہے۔ تو ہمیں "دشمن" پر اسی کے  
ہتیاروں سے اور اسی کے میدان میں جلا اور جوتا چاہیے۔

مغربی انسانیت کی بے کلی کا باعث

"تقدیر انسانی کے مصنف کو یقین ہے کہ :-

یہ نئی بے کلی اور بے یقینی اصلاً اس حقیقت سے جنم لیتی ہے کہ عقل نے سائنس کے نام پر کہ جو خود  
ابھی بچپن کے دور میں ہے۔ ان عقائد و تعلیمات کو تباہ کر کے انسان کے تمام مقصد حیات کو لوٹ لیا  
ہے جنہوں نے اب تک ہر شخص کی انفرادی زندگی کو معنی و مقصد عطا کیے تھے۔ جو وہ جہد کرنے کی  
ایک وجہ دی تھی۔ زندگی اور دنیا کے اس پائے ایک منزل مقصود دی تھی کہ جس تک پہنچا جلتے۔  
یوں کہیے کہ مذاہب عطا کیے تھے۔

"تقدیر انسانی" کا مصنف سوچتا ہے کہ :-

"اختیار کی نفی۔ اخلاقی جواب دہی کی نفی۔ فزک کے بارے میں یہ خیال کہ وہ فقط مادی  
اور مادی کی بنیائی ترکیب کی ایک اکائی ہے اور وہ ایک زندہ مادے کی حیثیت رکھتا ہے جو عقل ہی  
دوسرے حیرانوں۔ حلقہ ہے۔ یہ سب باتیں ناگزیر طور پر "اخلاقی انسان" کو موت کے گھاٹ  
اتار دیتی ہیں۔ روحانیت کا گلا گھونٹ دیتی ہیں۔ تمام امیدوں کو کھنڈا لیتی ہیں اور قطعاً بے مصرف  
ہوئے کا خوفناک اور حوصلہ شکن احساس پیدا کرتی ہیں۔

شیطان کی طاقتوں کی پوشیدہ پکار کا کام

آج انسانیت کے سر پر

ایسی طاقتوں کو انا اور ہر دینے کے باعث کس تباہی کا خطرہ کھل رہا ہے۔ اور اس کا اس بات کا

یقین ہو چکا ہے کہ "واحد و ثواب" کا ماز ایک اعلیٰ تر عظیم ترین اخلاقی بالیدگی میں مضمر ہے۔

"تقدیر انسانی" کے مصنف کا ادشاد ہے کہ :-

"انسانیت کی تاریخ میں پہلی بار انسان اسی چیز سے غافل ہے کہ جو اہی کی عقل کا کیا ذکر ہے

اور اس چکر میں پٹا ہے کہ میں نے ٹینک راہ کا انتخاب کیا ہے کہ نہیں؟

انسان کو اب یہ بات سمجھ لینی ہی چاہیے کہ :-

"مشیقی نظام کے انقلابات سے اس نے اپنے گرد و پیش میں جو کاپاٹ کی ہے اور پھر اپنی نیا

تبدیلیوں کے مطابق اپنے آپ کو تبدیل کرنے کی جو کوشش کی ہے وہ اس شرط پر اس کے لیے ترقی یا تباہی

ثابت ہوگی کہ ساتھ ہی ساتھ اس کے اخلاقی انداز میں بھی سدھار اور بگاڑ آیا ہے کہ نہیں؟

آدمی کو یہ بات محسوس کرنی پڑے گی کہ "حقیقی انسانی ترقی" جس چیز میں چھپی ہوئی ہے وہ خود آدمی کا

اپنا کمال اور سدھار ہے، نہ کہ ان آلات اور کلوں کو بہتر بنالینا کہ جن کو وہ کام میں لانا ہے اور نہ ہی اس

کی جسمانی اور مادی خوش حالی کا اضافہ۔ "تقدیر انسانی کے مصنف کے نزدیک مذکورہ بالا تین امور

سے آخری چیز کو حقیقی انسانی ترقی سمجھنے کا موقف

آدھے کے پچاریوں کا موقف ہے اور انسان کے لیے ہنگ آمیز ہے کیونکہ وہ انسان کی ان

اعلیٰ صفات و خصائص کو منظم طور پر نظر انداز کرتا ہے جو انہما اس کی اہلیت گنتی ہیں کہ آدمی کو اس کی بنیاد

شان خوشی پانے کا اطمینان دلائیں اور وہ خوشی بھالی کرنے والے برائیوں کی خوشی سے اعلیٰ درجے کی خوشی

معقول و صنگ کا نام معقول آدمی

اس انداز کا عقل کہ جس کا معیار نمونہ عقل پرستوں کے بادشاہ اہلس نے پیش کیا ہے ہمیشہ اخلاقی اور

باطنی اصلاح میں آٹنے آئے گا اور اس طرح حقیقی طاعت کی تلاش کو کھن بنا کر رکھ دے گا۔ آج کا عقل

پرست اس حد تک راہ پر آگیا ہے کہ اس کو "عقل کے تاؤ پر طلق ہونے کے متعلق شک ہونے لگا ہے اور وہ

یہ بات قبول کرنے کے لیے آمادگی ظاہر کرنے لگا ہے کہ اس کے عہد شباب میں جن مادی نظریات کو اہل قرار دیا

جاتا تھا ان کو الٹ پلٹ دیا جائے۔ ایک طرف وہ یہ تو مانا ہے کہ وہ غلبے بیٹھ میں برقرار ہے

حرکت کرنے میں اس کے پیلاؤ کا کوئی اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ایک برقیات جس ایک عہد قیاس کی

حد تک غیر مادی ہوتا ہے۔ یہ کہ نیوٹن اور ضد نیوٹن جیسی باریک چیزیں بھی کہ جن کی اصطلاحیں انعتنا

حسابی توازن بنانے کے لیے کھڑی گئیں۔ ہاں وہ بھی ضرور اپنا ایک وجود رکھتی ہیں۔ اور یہ کہ باہمی انظار میں ان جیسی بے شمار عقل حقیقتیں بھی ضرور پائی جاتی ہیں۔ ان تمام چیزوں کے باوجود ایک ایسی مافوق الفطرت تخلیقی طاقت (خدا) کے امکان کو تسلیم کر لینے سے انکار کرتا ہے کہ ۔

”جس کے بغیر سائنس کے عظیم اٹان ترین مسائل کو سمجھا ہی نہیں جاسکتا۔ اور یہ انٹارکٹیکا وہ محض اس لیے کرتاہے کہ اس سختی و خرابیات نے اس کو جو سانچے دیئے ہیں وہ اس طاقت کا تصویر یا مشابہہ کرانے سے قاصر ہیں۔ درآں حالیکہ ان سانچوں کے محدود ہونے کی اسے خبر بھی ہے۔۔۔۔۔“

اس سے زیادہ ناقصیت کی بات اور کوئی ہو ہی نہیں سکتی کہ آدمی عقل براستدلال کی بل پر عقل ہمشہ اول کی خلافت ورزی کرنے لگے ۔

**عقلِ محض اور اخلاقی قدریں**

تقدیرِ انسانی کا مصنف ہمیں بتاتا ہے کہ :-

فصلِ محض کہ جس کے ساتھ کوئی اخلاقی پس منظر ہی نہ ہو، اکثر اس کا انجام یا تو تجرّبی تنقید ہو سکتا ہے یا پست و حقیر غور و فکر۔ — یا ایک ایسا پریچ اور الجھا ہوا بچو گنڈ پن کہ جس کا خاص نمودار منہ و سخی کے معلوم الکلام کی وقت پسندی کے کھیل پیش کر چکے ہیں۔ عقل اسی دم اپنی قدر و قیمت کھودیتی ہے جس وقت وہ کچھ بیٹھے کہ میں کوئی ذریعہ نہیں مقصد ہوں۔ ذوقِ جمال بھی تو خوفِ فناک حد تک علیہ بجا اٹھنے کی حرکتیں کر سکتا ہے۔ — بے ہودگیوں کا پہنچا سکتا ہے اور باغیانہ بدعینتی تک لے جاسکتا ہے۔ آدمی کی سرگرمیاں خواہ کچھ بھی ہوں لیکن اسے اپنی ایک بلند تر تقدیر کو ہرگز نہ بھولنا چاہیے اور عظیم و فزونی کے ذریعہ اس کو جو جائز و غیر ذنا زائد ہے اس کا فایزہ ہے کہ وہ عمر بھر آدمی کو خود آدمی ہی ہے بچتا رہے۔ اب وہی کش کش اور ڈکڑاؤ محض ان جملوں سے اٹھنے کا نام نہیں ہے جو اسے حیوانیت سے ورثے میں ملی ہیں بلکہ اب کو زندگی کی انسانی کش کشیں ایک آدمی کا ان خود ساختہ مادوں سے لڑنا بھی دہل ہے جو چاہے خود روایت کا نتیجہ رہی ہوں یا اس کے اپنے مزین نتائج کی پیداوار ہوں۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہیے کہ خود انسانی عقل و فہم اور یہی تخلیق کی بدولت یا انسانی کش کش زندگی سکرانی ہو گیا۔ کچھ اور زیادہ الجھ گئی ہے آدمی کی ایجادات زندگی کے حلال و کھلافت میں اتنا غلبہ برپا کر دیا ہے اور ان لوگوں کے لیے بھی کہ جو ہنوز ان ایجادات سے مستفید نہیں ہوئے۔ — ان ان کے لیے بھی یہی ایجادات تہذیب یافتہ ہونے کا لفظ نشان ان کے حوصلوں کی انسانی کی منزلِ مقصود اور چھوڑ دینے کا کارندہ تہذیب کی شکل اختیار کر گئی ہے۔

الاسلام۔ کہی۔ حج منہ ۱۹۹۰ء سے زبانی کی گئی

# سالانہ رپورٹ جماعت اسلامی ہند

یکم اپریل ۱۹۶۴ء تا ۳۱ مارچ ۱۹۶۵ء

(قسط ۲)

اس شعبے میں مولانا صدر الدین صاحب اور مولوی جلال الدین صاحب شعبہ تصنیف و تالیف انصر کام کرتے رہے۔ مولانا صدر الدین صاحب نے اپنی تصنیف کتاب "قرآن کا تصور دین" کی تسوید اول کا کام مجدد اللہ مکمل کر لیا ہے۔ صرف نظر ثانی کا کام باقی ہے۔ یہ کتاب اندازاً دو سو صفحات پر مشتمل ہوگی جس کے ابواب کچھ اس طرح ہیں:-

۱۔ توحیدی مذاہب کے مختلف تصورات دین یعنی اللہ کی ولہاء اطاعت اور عشق الہی۔ ۲۔ قرآنی تصور دین کے بنیادی تعلق۔ ۳۔ عشق الہی پر مبنی تصور دین۔ ۴۔ پیروان قرآن کے غیر قانونی افکار۔ ۵۔ آخرت نظر کے اسباب (تصور عشق سے اثر پذیری) و دلائل و شواہد۔ ۶۔ تغیر تصور کے اہم نقصانات۔  
نظر ثانی کا کام تین چار ماہ میں مکمل ہو جائے گا۔

مولوی جلال الدین انصر صاحب نے "خدا و رسول کا تصور کے عنوان سے اپنی زیر ترتیب کتاب کے تین چار مباحث لکھے، پورے مسودے پر تفصیل کے ساتھ نظر ثانی کی اور تشنہ مباحث کو مکمل کیا۔ توقع ہے کہ یہ کتاب دو ایک ماہ میں شائع ہو جائے گی۔ سنی احوال پر اس میں ہے۔ اس کتاب کے علاوہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے عنوان سے زندگی میں مسلسل مضامین لکھے۔ یہ مضامین پیش نظر کتاب کے اجراء ہیں۔ اس کتاب میں دین کے دعوتی و تربیتی پہلو پر مبنی انداز میں تفصیل سے گفتگو کی گئی ہے۔

رسالہ زندگی مجدد اللہ ہر ماہ پابندی سے شائع ہوتا رہا۔ وقت بوقت کی جاتا رہا۔ اس کی اشاعت میں بھی مدت زیر رپورٹ میں کچھ اضافہ ہوا ہے۔ زندگی کے بھٹکے ہوئے قریباً

پانچ ہزار روپیہ باقی ہے۔ رفقا کو چاہیے کہ اپنے اپنے مقام پر اس کی وصولیابی کے سلسلے میں کوشش کریں۔  
مدیر زندگی نے رسلے کو زیادہ مفید و مؤثر بنانے کے لیے اصحاب قلم سے تعاون کی اپیل بھی کی ہے  
دوران سال امت مسلمہ کا نصب لہیں، نیز امر بالمعروف و نہی عن المنکر، کئی قسطوں میں شائع ہونے لے ہے  
یہ رسالہ ہر ماہ پابندی سے شائع ہوتا رہا۔ دوران سال اس کی اشاعت میں خاصا اضافہ ہوا  
کافی لیکن بعد کو کچھ گھٹ گئی۔

کافی کو ترتیب دیتے وقت جہاں ہندی داں مسلمان پیش نظر رہے ہیں اؤ ان کی نفسیات، جذبات،  
خیالات اور روایات کا لحاظ کیا گیا ہے اور جب کا خاطر خواہ اثر کافی کی زبان اور انداز بیان پر بھی مترتب ہوا  
ہے وہیں کافی کو ترتیب دیتے وقت اس کا بھی خیال رکھا گیا ہے کہ اس سے غیر مسلم ہندی داں بھی استفادہ  
کر سکیں۔ چنانچہ جہاں یہ بات سمجھ ہے کہ مسلمان اس کے مضامین کو پڑھ کر اسلام کے بارے میں واقفیت حاصل  
کرتے ہیں وہیں غیر مسلم حضرات کو بھی اپنی غلط فہمیاں رفع کرنے اور اسلام کو صحیح رخ سے سمجھنے کا موقع مل جاتا ہے  
جہاں تک کافی کے اندازوں کا تعلق ہے وہ عام طور سے دعوتی نقطہ نظری سے تیار کیے گئے خصوصاً  
اپریل ۱۹۷۷ء میں جمویت پر لکھا گیا اور غیر مسلموں میں پھیلی ایک زبردست بدگمانی و غلط فہمی کو دور کرنے کی  
کوشش کی گئی۔ سبکست ۱۹۷۶ء کے اجاڑے میں نبوت کے عقلی دلائل فراہم کیے گئے اور یہ ثابت کرنے کی  
کوشش کی گئی کہ اسلام ہی دین حق کا آخری ادیشن ہے۔ ستمبر ۱۹۷۷ء کے ادارے میں غذائی بحران  
کے تحت ملک کے اس زبردست مسئلہ کا اسلامی نقطہ نظر سے حل پیش کیا گیا۔ فروری ۱۹۷۷ء کے ادارے میں  
حیدر کا قمار مت کرنے ہوئے اسلامی نظریہ اختلاف کو واضح کیا گیا۔ مارچ ۱۹۷۷ء کے ادارے میں سابع میں پھیلی  
برائیوں کی نشان دہی کر کے اسے دور کرنے کا اسلامی نقطہ نظر پیش کیا گیا اور اسی کو تہہ اور واحد کارگر  
نسخہ قرار دیا گیا۔

● مقالات کے تحت 'ہماری جہادیں' کے زیر عنوان نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج پر تفصیلی مضامین شائع  
کیے گئے تاکہ اسلامی جہادوں کا واضح تصور پیدا ہو سکے۔ یہ مضامین اپریل سے اکتوبر ۱۹۷۷ء تک کی اشاعتوں  
میں مسلسل آتے رہے۔ جنوری ۱۹۷۷ء میں بھی اس نوعیت کا ایک مضمون شائع کیا گیا۔

● مغربی تہذیب کے تباہ کن اثرات کے مقابلے میں اسلام کے نقوش کتنے گہرے اور واضح نمودار ہوتے  
انسانیت میں اس کی وضاحت کے لیے محمد اسد صاحب کی کتاب (RODD TO MECCA) کا ترجمہ



تقریباً ہر شام میں شائع کیا گیا۔

۵۔ اس کے علاوہ آپ کے سوال بہار سے جواب کے تحت بھی عام عنوانات پر بحثیں کی گئیں اور بڑی حد تک ان غلط فہمیوں کو دور کرنے کی کوشش کی گئی جو مسلمانوں اور غیر مسلموں دونوں میں پائی جاتی ہیں۔

درس گاہ میں اپریل ۱۹۴۹ء میں طلبہ کی تعداد ۲۴۹ تھی جس کے من جلد ۱۱۱ اقامتی اور ۱۳۵ درس گاہ غیر اقامتی طلبہ تھے۔ باقی ۵۰ من جلد ۲۴۹ باقی رہ گئی جس کے من جلد ۱۱۱ اقامتی اور

۵۰ غیر اقامتی طلبہ ہیں

امتحان سالانہ ۱۹۴۹ء میں طلبہ کے نتائج بحمد اللہ امید افزا رہے چنانچہ ۲۳۷ طلبہ میں سے صرف ۱۲ نام کام ہوئے اور کامیاب ہونے والوں میں ۱۰۷ فرسٹ ڈویژن میں کامیاب ہوئے۔

طلبہ کی اخلاقی حالت بحیثیت مجموعی بحمد اللہ مضیک رہی صحت جسمانی بھی گزشتہ سال کے مقابلہ میں بہتر رہی درس گاہ میں اساتذہ کی تعداد پندرہ تھی، اساتذہ صاحبان نصاب تعلیم کو مکمل کرانے اور طلبہ کے تعلیمی معیار کو بلند کرنے کی کوشش کرنے کے ساتھ ساتھ ان کی جسمانی صحت کی بہتری کے لیے کھیلوں کی نگرانی بھی کرتے رہے۔

طلبہ کی اخلاقی تربیت کے لیے تین اتالین مقرر ہیں جن میں سے ایک ہم وقتی ہیں اور بقیہ دو حضرات درس گاہ میں تعلیمی فرائض بھی انجام دیتے ہیں۔

طلبہ کے اندر نظم و اتحاد پیدا کرنے اسلامی جمہوریت سے ان کو روشناس کرانے ان کے اندر معلومات کا اضافہ کرنے اور ان کے اندر تقریری و تحریری صلاحیتوں کو نشوونما دینے کے لیے جمعیتہ الطالبہ اور دارالطالعہ قائم کیا گیا ہے۔ جمعیتہ الطالبہ میں ہفتے میں ایک بار توسیعی تعارضی پروگرام ہوتا ہے اور دارالطالعہ میں جماعتی غیر جماعتی اخبارات و رسائل سترہ کی تعداد میں پڑھے جاتے ہیں۔ توسیعی تعارضی کے ضمن میں مولانا عروہ قادری صاحب اور حیدر الدین خاں صاحب نے تقریریں کیں۔

طلبہ کی سہولت اور تعلیمی ذوق کی تکمیل کے لیے کتب خانہ بھی موجود ہے جس سے طلبہ استفادہ کرتے ہیں اکتوبر ۱۹۴۹ء میں جب سابق تعلیمی مفتہ منایا گیا جس میں مرکز سے سید حامد حسین صاحب نے شرکت کی اور طلبہ کو انعامات تقسیم کیے اور طلبہ نیز ان کے سرپرستوں کو خطاب کرتے ہوئے دینی تعلیم کی ضرورت اور اس کی اہمیت اور اس کے تقاضے پر روشنی ڈالی۔

ہمک گام کے تعلیمی و انتظامی معاملات و مسائل سے متعلق ایک تعلیمی کمیٹی بھی موجود ہے جس کی مدد زیر پرورش میں ترقی پائیں۔

جو کتابیں مدت زیر پرورش میں شائع ہوئی ہیں ان کی تفصیل یہ ہے  
**مرکزی کتبہ** - ۱۳۰۰ نمبر - درسیات ... ۲۰۰ نمبر - جماعت کی پالیسی ... ۵۰  
 فہرست کتب ۲۰۰۰ - فہرست دینی کتب ۲۰۰۰

مدت زیر پرورش میں محسن انسانیت، تعداد و ازواج، مسئلہ جبر و قدر، حج کس لیے؟ اور فسادات کا علاج کا اضافہ ہوا۔ ان کے علاوہ فکری کلنڈر اور جرنل کی تعدادیں شائع کی گئیں۔

نظام عالم کا ن فرس منقذہ دہلی کے موقع پر نجات کا واحد راستہ اردو میں چار ہندوستانی مارک  
 ہندی میں تین ہزار اور انگریزی میں پانچ ہزار شائع کیا گیا جس کا نصف حصہ تقسیم کیا گیا۔

جال پریس کے تعاون کی وجہ سے حصار طباعت کی مجلس راء دعوت، زندگی، کائناتی اور تجلی میں اشتہار  
 کی اشاعت اور قارئین کیلنڈروں اور جرنلوں کی مقبولیت کی وجہ سے ملک کے گوشے گوشے میں لٹریچر  
 کا جو تعارف ہو گیا تھا، نیز حصار طباعت کی بہتری کی وجہ سے اہل کسی حد تک مقامی کتب خانوں کی فہرستوں  
 میں ہماری کتابوں کے اندراج کے سبب مدت زیر پرورش میں کتابوں کی نکالی کی رفتار سال گزشتہ کے  
 مقابلے میں ترقی کر گئی۔

مرکزی کتبہ کی ایک شاخ نومبر ۱۹۷۷ء میں اردو بازار میں کھولی گئی اور یہ بھی خاصی مفید ثابت ہوئی۔

یہ کتبہ رامپور میں ہے۔ یہاں سے بھی مرکزی کتبہ کی کتابیں منسلک ہوتی ہیں۔ یہ کتبہ خود  
 بھی بعض کتابیں شائع کرتا ہے۔ مدت زیر پرورش میں ایک کتاب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی

بجھو اللہ سر روزہ اور روزنامہ دعوت پابندی وقت کے ساتھ شائع ہوتے رہے۔ بعض

**دعوت** تنظیمی حلقوں میں اس کی اشاعت میں اختلاف کے نشانات میں ماشا اللہ خاصی ترقی محسوس  
 ہوئی لیکن بعض روئے حلقوں میں ترقی کی رفتار کچھ سست رہی۔ ادارتی و انتظامی شعبوں میں افراد کی کمی  
 کی وجہ سے بعض خامیاں پیدا ہوئی ہیں جن کے ازالے کے سلسلے میں کوشش کی گئی۔ ایجنٹ حضرات کے ذمے  
 کافی رقم لگائی ہے۔ ہمارے رفقاء کا یہ فریضہ ہے کہ وہ اس سلسلے میں ہماری معاونت کریں۔

**طاہاتی دارالاشاعتیں** تقسیم کے فوراً بعد ہی سے اس بات کی شدت سے غور و فکر ہو رہی ہے۔

فی کہ ہندوستان میں اسلام کا وسیع پہلے پر تعارف کرانے کے لیے تمام علاقائی زبانوں میں مدنی لٹریچر تیار و منتقل کیا جائے۔ چنانچہ پورے ملک میں اس وقت تک آٹھ دارالاشاعتیں قائم ہو چکی ہیں۔

۱۔ دیالم - ۲۔ ٹائل - ۳۔ کٹری - ۴۔ تیلگو - ۵۔ مرٹھی - ۶۔ گجراتی - ۷۔ بنگلہ - ۸۔ آسامی - دیالم دارالاشاعت سے ہفتہ وار بودھم دھرم سلاسل سے شائع ہو رہا ہے اور بودھم جو گزشتہ پندرہ سال سے پندرہ روزہ کل رہا تھا گزشتہ آٹھ ماہ سے ماہانہ کر دیا گیا ہے۔ تیلگو زبان میں ایک ماہانہ جریدہ و گنیا ناچندر کیا ۵ جولائی ۱۹۷۷ء سے شائع ہو رہا ہے۔ مرٹھی زبان میں مارگ دیپ کے نام سے ہفت روزہ ۳۱ جولائی ۱۹۷۷ء سے کل رہا تھا۔ پہلے یہ ماہ نامہ تاجو نکیم جزیری سلاسل سے شائع ہو رہا تھا۔

آسامی دارالاشاعت کا قیام جون ۱۹۷۷ء میں عمل میں آیا۔ اس مدت میں صرف ایک کتاب "دھرم و دیانت" و "دھرم و دیانت" کی تعداد میں شائع کی گئی۔ اس کتاب کی نکاسی کی رفتار امید افزا ہے۔ حقیقت ایمان، دیانت کے لیے دے دی گئی ہے۔ جماعت اسلامی ایک نظر میں خطبات دعویم و سومیم سلامتی کا راستہ اور شہادت جن کی اشاعت آئندہ پیش نظر ہے۔ مالی حالت مستقیم ہے۔

کٹری دارالاشاعت نے مدت زیر رپورٹ میں اسلام کا تعارف اسلام کا نظام حیات انسان اپنے آپ کو پہچان اور جماعت اسلامی کا تعارف شائع کیا۔ کتابوں کی نکاسی کی رفتار اوسط ہے۔ مالی پوزیشن کمزور ہے۔ آئندہ سلامتی کا راستہ اور دین کی باتیں شائع کرنا پیش نظر ہے۔

بنامہ بکارت، جماعت اسلامی کی دعوت اور رسالہ دینیات کا پہلا باب اس سے پہلے گزشتہ سالوں میں شائع کیا جا چکا ہے۔

تیلگو دارالاشاعت میں مدت زیر رپورٹ میں کوئی کتاب شائع نہیں ہوئی، البتہ سابق سالوں میں شائع شدہ کتابوں کی نکاسی کی رفتار اوسط رہی۔ اس دارالاشاعت کی مالی حالت بھی کمزور ہے۔ آئندہ خطبات سرور عالم، زندگی بعد موت، سلامتی کا راستہ، بنیادی باتیں اور مکتبی مارگ کی اشاعت پیش نظر ہے۔

دیالم دارالاشاعت سلاسل سے قائم ہے۔ دو سالوں میں دو ہزار کی تعداد میں شائع ہوئی۔ (۱) اسلام اور معاشی مسئلہ (۲) جماعت اسلامی کا مقصد اور طریق کار (۳) اسلام اور دنیا (۴) اسلام اور سیاست (۵) مذہب اور سیاست (۶) حدیث شریف کی کہانیاں (۷) اسلام کی عجیب سی باتیں (۸) اسلام کی عجیب سی باتیں (۹) اسلام کی عجیب سی باتیں (۱۰) اسلام کی عجیب سی باتیں

(۸) حدیث کا ترجمہ حصہ اول۔

یہ دارالاشاعت ہمارے تمام دارالاشاعتوں میں سب سے بڑا ہے۔ آئندہ سال ذیل کی کتابیں شائع کرنے کا ارادہ ہے۔

(۱) قرآن کا تعارف۔ (۲) مسلم خواتین اور اسلام کی دعوت۔ (۳) جماعت اسلامی کی دعوت (۴) زندگی بعد موت۔ (۵) حدیث کا ترجمہ حصہ دوم سوم۔ (۶) اسلام ایک فطری۔ (۷) حق و باطل۔ (۸) دستور جماعت اسلامی۔ (۹) اسلام۔ (۱۰) دعوت دین۔ (۱۱) اسلام کا تعارف۔  
ان کتابوں کے علاوہ تفہیم القرآن حصہ اول کو بھی شائع کرنا پیش نظر ہے بشرطیکہ اس کے لیے رقم کا انتظام ہو جائے۔ لیکن زبان میں اس کا ترجمہ ہو چکا ہے۔ اس دارالاشاعت کے شعبہ تصنیف میں مزید افراد کے تقرر کی ضرورت بھی محسوس کی جا رہی ہے۔

گجراتی دارالاشاعت سے ۵ پمفلٹ پہلے شائع ہو چکے ہیں۔ (۱) حقیقت ایمان۔ (۲) سلاطین کا راستہ (۳) شہادتِ حق۔ (۴) اسلام کا نظام حیات۔ (۵) بناؤ بگاڑ۔

مدت زیرِ رپورٹ میں "مسلمانوں کا مقصد حیات" تقریباً بارہ سوا دو تب کس لیے "تقریباً دو ہزار شائع ہوا کتابوں کی نکاسی کی رفتار سست ہے۔ البتہ "مسلمانوں کا مقصد حیات" کی نکاسی معمول سے زیادہ ہوئی آئندہ درج ذیل کتابوں کی اشاعت پیش نظر ہے۔

(۱) انٹرویو سنگ جماعت کا ترجمہ (۲) حقیقت اسلام۔ (۳) منتخب احادیث کا مجموعہ (جو زیرِ تالیف ہے) ان پر تقریباً ایک ہزار کے مصارف ہوں گے۔

بلکہ دارالاشاعت:- یہ دارالاشاعت نومبر ۱۹۷۱ء میں قائم ہوا تھا اس وقت سے مندرجہ ذیل چھ پمفلٹ شائع ہو چکے ہیں:-

۱۔ سلاطین کا راستہ۔ ۲۔ حقیقتِ علوم و صلوة۔ ۳۔ حقیقتِ مذکوۃ۔ ۴۔ حقیقتِ حج۔ ۵۔ شہادتِ حق۔ ۶۔ رسالہٴ یقیات

مدت زیرِ رپورٹ میں کوئی کتاب شائع نہیں ہو سکی ہے البتہ حیاتِ غدیر کا بلکہ ترجمہ پریس میں ہے۔ سلاطین کی نکاسی کے بعد وہاں بھی کتابوں کی نکاسی ہو سکی ہے۔ آئندہ سال میں مندرجہ ذیل کتابیں شائع کرنے کا ارادہ ہے۔

۱۔ حیات طیبہ (ذریعہ) ۲۔ بھارت کی نئی تعمیر اور ہم۔ ۳۔ اسلام ایک نظر میں۔ ۴۔ جماعت اسلامی کے قائدین اور ان کا طریق کار۔

**مرثیہ دارالاشاعت** اس دارالاشاعت کا قیام یکم محرم ۱۳۸۵ مطابق ۲۰ اگست ۱۹۶۵ء میں کیا گیا اب تک سترہ کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔

۱۔ اسلامی کارنامہ۔ ۲۔ انسان کا معاشی مسئلہ۔ ۳۔ دین و دنیا۔ ۴۔ حیات طیبہ۔ ۵۔ سرور عالم۔ ۶۔ اسلام کا نظام حیات۔ ۷۔ اسلامی حکومت کس طرح قائم ہوتی ہے۔ ۸۔ بھارت کی نئی تعمیر اور ہم۔ ۹۔ عقل کا فضیلہ۔ ۱۰۔ زندگی بعد موت۔ ۱۱۔ قرآنی۔ ۱۲۔ ایمان کی کسوٹی۔ ۱۳۔ عبادت۔ ۱۴۔ مسلمان کسے کہتے ہیں۔ ۱۵۔ ایمان کی حقیقت۔ ۱۶۔ روزہ اور ان کا مقصد۔ ۱۷۔ اسلام کا نظریہ سیاسی۔

مدت زیر پرورش میں کوئی نئی کتاب شائع نہیں ہو سکی ہے۔ دارالاشاعت کی طرف سے یکم جنوری ۱۳۸۵ء سے ایک ماہ نامہ مارگ دیپ جاری کیا گیا تھا۔ جو جولائی ۱۳۸۵ء سے ہفتہ وار کر دیا گیا ہے۔ یہ پرچہ ہمارے شریں کافی مقبول ہے۔

**متفرقات** مدت زیر پرورش کی ایک اہم چیز یہ ہے کہ دو سال قبل محمود احمد خاں صاحب امیر علقہ اودنگ آباد اور گزشتہ سال مولانا مظہر الحق صاحب امیر علقہ راجستان اور قاری محمد جمیل صاحب رکن جماعت سیکر راجستان کو حکومت نے D.I.R کے تحت گرفتار کر لیا تھا اور مدت زیر پرورش کے دوران ہی تین اتر رفقاء عبدالحمید خاں صاحب امیر نقابی پونا، محمد یوسف صاحب عطار، مدیر مارگ دیپ پونا اور انہار کریم صاحب مقامی امیر بھاگلپور کو D.I.R کے تحت گرفتار کر لیا گیا۔ محمود احمد خاں صاحب کے سلسلے میں توہانی کورٹ میں رٹ داخل کی گئی تھی جس کے نتیجے میں ان کو حکومت نے کلینکل گراؤنڈ پر بار بار رہا کیا اور پھر گرفتار کر لیا یہی صاحب عبدالحمید خاں صاحب اور مولانا مظہر الحق صاحب کے ساتھ بھی پیش آیا۔

جہاں تک محمود احمد خاں صاحب کے معاملے کا تعلق ہے ان کی اپیل سپریم کورٹ میں سماعت ہو رہی ہے۔ داخل ہے۔ توقع ہے کہ گورنر کی تعطیلات کے بعد جب جولائی میں سپریم کورٹ کھلے گا تو کوئی تاریخ مقرر ہوگی جہاں تک محمد انہار کریم صاحب کا تعلق ہے DETENTION ORDER ۲۴ اپریل ۱۳۸۵ء کا ہے اور گرفتاری، ۱۵ اپریل ۱۳۸۵ء کو عمل میں لائی گئی تھی۔ یہ بات بالکل واضح طور پر سامنے آئی ہے کہ گورنر کی

سرگرمیاں مانتی خطرناک قسم کی تھیں کہ مقدمہ چلانے کے بعد ان کو DIR میں گرفتار کیا جاتا تو اتنے دنوں تک ان کا کاروبار چھوڑنا حکومت کی بری غیر دانشمندی تھی بالفاظ دیگر ان کی سرگرمیاں ایسی تھیں کہ ان کو ۲۴ دن تک آزاد رکھنے میں حکومت کو کوئی خطرہ لاحق نہ ہوتا اس لیے ان پر DIR کے تحت کارروائی قطعاً غلط نظر تھی۔

دلت زیر رپورٹ کی دوسری اہم بات یہ ہے کہ اگرچہ گزشتہ سالوں میں بھی مسلمانوں کے مذہب، تہذیب و ثقافت اور ان کی زبان کے سلسلے میں اکثریت کے ایک طبقے اور بعض غیر مسلم جماعتوں کا طرد عمل سخت تشویشناک رہا ہے لیکن گزشتہ سال جاری عامہ فرقہ پرستی کے علم برداروں کی سرگرمیاں کچھ زیادہ بڑھ گئی تھیں چنانچہ اسلام مسلمانوں اور جماعت اسلامی کے متعلق غیر مسلموں کی غلط فہمیوں کو دور کرنے اور ان کا صحیح تعارف کرانے کے لیے حکومت کے بعض موجودہ اور سابق وزراء مثلاً جے سکھل ہاتھی اور مراد بی ڈیسانی اور دوسرے غیر مسلم حضرات سے ملاقاتیں کی گئیں اور اپنا نقطہ نظر ان پر واضح کیا گیا۔ ہندو جماعتوں کے ذمہ داروں سے ملاقات کی کوشش کی گئی لیکن ملاقات کا کوئی موقع نہ مل سکا البتہ امرتہ طلقہ بھی اس انداز میں منگنے کے موجودہ صدر سے ملاقات کی اور جماعت کا نقطہ نظر ان کے سامنے پیش کیا۔ اس طرح کے غیر مسلمین سے روابط کے علاوہ جماعت نے پورے طور سے ان کو کششوں میں بھی حصہ لیا اور اشتراک و تعاون کیا جو مسلمانوں اور ان غیر مسلمین کے مذہبی لوگوں کی طرف سے کی گئی تھیں جو دہریت اور، مادہ پرستی کے مقابلے کے لیے دہلی میں فروری کے آخر میں جمع ہوئے تھے۔ یہ وفد دہلی میں کان ولس تھی جس میں جماعت اسلامی، جمعیت علماء جماعتی حیثیت سے اور پیر نظامی صاحب وغیرہ انفس لوی حیثیت سے مسلمانوں کی طرف سے شریک ہوئے اور غیر مسلموں میں سائنس دہری آرہی سماجی، جینی، بودھ، سائبر سماج، جیسانیل کے مختلف گروہوں کے نمائندوں اور سکھ، یہودی پارسی نمائندوں نے بھی شرکت کی۔ جماعت نے نہ صرف اس سہیل کی عام کاروائیوں میں حصہ لیا بلکہ وہ انتخابات میں بھی شریک رہی۔ ایک سال بعد نمائش لکھنے کا اہتمام کیا گیا۔ موقع کی مناسبت سے نہایت کاوا حد واسطہ نام کا پمفلٹ اردو ہندی اور انگریزی میں ہزاروں کی تعداد میں چھپا کر تقسیم کیا گیا۔ یہ چیزیں عام طور پر پندہ کی کی لکھاؤ سے دی گئیں اور جماعت کی دعوت اور آئینہ یالوچی کو بھالنے کا موثر ذریعہ ثابت ہوئی۔ جماعت نے اس کے جلیں سکے لیے دینی لغت دیے۔ سچکے لکھنے میں شرکت کی قرارداد کی تیاری میں حصہ لیا اور ایک دفعہ

کلیے اجلاس میں تقریر بھی کی۔ بعد میں چند اہم تجاویز پیش درآمد کے سلسلے میں کام کو آگے بڑھانے پر اس کا خاص طور سے دین و اخلاق کو تعلیم کی اساس بنانے، حق کی تلاش کے لیے مذاہب عالم کے تقابلی مطالعے اور پاکیزہ سیرت کے اساتذہ تیار کرنے کے لیے ایک عالمی مذہبی یونیورسٹی کے قیام اور نئی نسلوں کو کیونززم و الحاد بے دینی اور مادہ پرستی کو فروغ دینے کی منظم و طاقتور سازش ہے) کے جنگل میں پھنسنے سے محفوظ رکھ کر دین و اخلاق کا پابند بنانے نیز اہل مذاہب کے مابین خیر سگالی و فرقہ وارانہ ہم آہنگی پیدا کرنے کی کوششوں کے سلسلے میں اللہ کا فضل ہے کہ غیر مسلم حضرات کے سوچنے کے انداز میں جو متعدد غامیاں پائی جاتی تھیں انھیں دور کرنے میں کسی نہ کسی حد تک تھوڑی سی کامیابی ہوئی ہے۔ خصوصاً دین کے محدود تصور اور جارحانہ قوم پرستی وغیرہ کے سلسلے میں۔

ورلڈ فیلو شپ آف ریلیجنس جس کے زیر اہتمام یہ وٹو در عہرم سمپلین منعقد ہوا تھا۔ اس کی نئی جنرل کونسل جو تین سے پانچ سال تک کام کرتی رہے گی، تشکیل پانچ رہی ہے جس میں محترم امیر جماعت اور ایک نمائندہ جمعیت علماء بحیثیت ممبر منتخب ہوئے ہیں۔ خدا کے یہ ادارہ آئندہ الحاد اور مادہ پرستی کے بٹھنٹے ہوئے سیلاب کی روک تھام کر سکے۔ ایک خاص مسئلہ جس پر ان غیر مسلم حضرات سے خاص طور سے تبادلہ خیال ہوا تھا، وہ تعلیم کا مسئلہ تھا جس کے اس پہلو پر خاص طور سے گفتگو دی کہ موجودہ نظام تعلیم خدا بیزار ہے اور اس میں اخلاقی قدروں اور سیرت سازی پر توجہ نہیں دی جا رہی ہے۔

یہ ہے جماعت کی کارگناریوں کا مختصر خاکہ۔ اللہ تعالیٰ ہماری کوتاہیوں کو درگزر فرمائے۔ ہمارے حقیر کوششوں کو شرف قبولیت بخشے۔ اور آئندہ ہمیشہ از ہمیشہ خدمت کی ہمیں توفیق عطا فرمائے۔ آمین

محمد یوسف، قیوم جماعت اسلامی ہند

# تنقید و تبصرہ

انجیلیں اور تثلیث مولانا سید حامد علی صفحات ۹۶۔ کاغذ کتابت طباعت بہتر قیمت ۸۰ روپے  
ناشر: شہادت حق (وقف) خیر نگر گیٹ۔ میرٹھ۔ یوپی۔

مولانا سید حامد علی صاحب کی کتاب "یسوع مسیح انجیل کے آئینے میں" پر تبصرہ کیا جا چکا ہے۔  
انجیلیں اور تثلیث ہی موضوع کا دوسرا حصہ ہے۔ یہ دونوں حصے لکریک مکمل کتاب بن جاتے ہیں  
زیر تبصرہ کتاب کی تیاری میں بھی فاضل مصنف نے محنت کی ہے اور یہ محنت و دیدہ ریزی ہی کا نتیجہ  
ہے کہ ایک بڑی کتاب کا مواد چھوٹی سی کتاب میں سمٹ آیا ہے۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس کی  
فہرست یہ ہے:-

انجیل مقدس یا نیا عہد نامہ۔ ہارٹھ رسول۔ پلٹ رسول یا سینٹ پال۔ یسوع مسیح کی انجیل۔ انجیلوں  
کے مصنفین۔ کیا انجیلیں وحی الہی ہیں؟ کیا انجیلوں میں تثلیث ہے؟

پچھلی کی کتاب پہلی آج سے پڑھنے کے لائق ہے۔ یہ کتاب دلائل کے ساتھ حقیقت واضح کرتی  
ہے کہ موجودہ مذہب عیسوی اور موجودہ انجیلوں کا انتساب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف بالکل غلط ہے  
اس کتاب نے دوسری حقیقت یہ واضح کی کہ تمام تحریفات کے باوجود موجودہ انجیلوں میں تثلیث کا عقیدہ  
موجود نہیں ہے۔ موجودہ عیسائیت سینٹ پال کی مخبر ہے اور اس کے ایجاد کردہ مذہب کو مقدسیت کا  
عہد حاصل ہو گئی کہ اس نے شریعت موسیٰ کو بطور خود نسخہ قرار دے کر عیسائیوں کو اس کی پابندی سے آزاد  
کر دیا اور جدید مذہب کی پابندی کرنے والوں کو بدعتی قرار دے دیا۔ مولانا کی دونوں کتابیں  
یسوع مسیح کی انجیل کے آئینے میں اور یہ زیر تبصرہ کتاب اس لائق ہیں کہ انہیں ان مقامات پر پھیلا جائے  
جہاں عیسائیت نے قدم چالے ہیں یا جا رہی ہے۔



آخر میں ایک بات کی طرف فاضل مصنف کی توجہ مبذول کرائی ہے وہ یہ کہ اس کتاب کا مطالعہ کرتے ہوئے سوال نہ بن میں ابھرتا ہے کہ قرآن نے کس انجیل کی تصدیق کی ہے؟ مصنف نے ایک حاشیے میں محض ضمنی طور پر اس کی طرف اشارہ کیا ہے لیکن یہ بالکل ناکافی ہے۔ ایک مستقل عنوان کے تحت اس پر بحث کرنی چاہیے تھی اس کی ضرورت اس لیے بھی ہے کہ پادری حضرات قرآن کی تصدیق کو زور و شور کے ساتھ پیش کرتے ہیں اور مسلمانوں پر الزام لگاتے ہیں کہ قرآن تو انجیل کی تصدیق کرتا ہے اور مسلمان اس کو محض قرار دے کر رد کرتے ہیں۔ (ع-ق)

شاد عارفی مرتب سلطان اشرف صفحات ۱۵۲ مجلد گرد پوش کے ساتھ۔  
سفینہ چاہیے قیمت: تین روپیہ۔ ناشر: رام پور پبلشنگ سوسائٹی بنگلہ آزاد خاں رام پور  
جناب شاد عارفی مرحوم رامپور کے اساتذہ شعر و سخن میں ممتاز مقام رکھتے تھے اور ان کا شمار  
ہندوستان کے مشہور شعرا میں تھا۔ انھوں نے اپنی خود دار طبیعت کی وجہ سے اپنی شاعری کو ذریعہ معاش  
کبھی نہیں بنایا۔ دیکھیں! امیروں اور فزیروں کی خوشامد سے وہ سخت متنفر تھے۔ معاشی حیثیت سے وہ بہت  
پریشان رہے لیکن خود داری کا سر رشتہ ان کے ہاتھ سے نہ چھوٹا۔ اس پہلو سے وہ ایک قابل شخصیت  
تھے لیکن شاید معاشی پریشانی کی وجہ سے ان کے مزاج میں چڑچڑاہٹ پیدا ہو گیا تھا اور اس کا برا اثر ان  
کی شاعری پر بھی پڑا۔

ان کے کلام کا زیر تبصرہ مجموعہ بہت مختصر مجموعہ ہے۔ انھوں نے ساٹھ سال سے زیادہ عمر بانی اور  
شاعری کے سوا دوسرے مسائل پر بہت کم لکھا ہے اس لیے انھوں نے اپنے پیچھے جو مجموعہ کلام چھوڑا ہوگا وہ خاصہ  
ضخیم ہوگا۔ جناب مرتب نے بھی دیباچے میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ امید یہی ہے کہ اہل رامپور ان کے  
کلام کو ضائع نہ ہونے دیں گے اور باقراط ہی رہیں۔ پورے کا پورا کلام چھاپ دیں گے۔ ان کے اس مختصر  
مجموعے کو ہاتھوں ہاتھ بکلا جانا چاہیے تاکہ دوسرا مجموعہ جلد سے جلد شائع ہو سکے۔

اس مختصر مجموعے میں جناب شاد کی شاعری اور ان کی خود داری سے متعلق دو مختصر مضامین بھی شائع  
کیے گئے ہیں مگر ان کے سوانح حیات کی مضمون میں بھی نہیں ہیں۔ ان دو مضامین کے بجائے اگر ایک  
مضمون ایسا لکھا جاتا جس میں شاعر کے مختصر سوانح حیات بھی ہوتے تو زیادہ بہتر تھا۔

چونکہ شاد صاحب نے پسے ہوئے غریب طبقے کی حمایت میں بہت کچھ کہا ہے اور سرمایہ داری پر تیز و تند تنقیدیں کی ہیں اس لیے کیونسٹوں نے انہیں اپنے گروہ میں شامل کر لینے کی سعی کی تھی اور اس حد تک کہ شاد صاحب کو اس کی تردید کرنی پڑی۔ اس مختصر مجموعے میں "شاد عارفی خود اپنی نظریں" کے عنوان سے جناب شاد کی ایک مختصر تحریر بھی ہے۔ اس کے آخر میں وہ لکھتے ہیں۔

"بعض مجھے کمیونسٹ خیال کرتے ہیں۔ یہ غلط ہے کیونکہ اسلام کے اندر کمیونزم کے پنپنے کا امکان ہی نہیں۔ صرف حقوق ہمسایہ اسلام کے اندر وہ کشش رکھتے ہیں کہ اس کے سامنے کمیونزم ٹک نہیں سکتا۔

جناب مرتب نے ویساچے میں لکھا ہے کہ غزلوں میں ان کے کلام کی نمایندگی ہر دور کی غزلوں کے ذریعہ کرانے کی کوشش کی گئی ہے لیکن تمام غزلیں اس طرح غلط ملط ہیں کہ قاری کے لیے یہ سمجھنا مشکل ہے کہ کون سی غزلیں کس دور کی ہیں۔ اگر ان کے اداوار شاعری کا ریکارڈ موجود ہو تو ہر دور کے کلام کو الگ الگ چھاپنا مفید ہو گا اگر ہر دور کی غزلوں کے لیے چند صفحات الگ کر دیے جاتے تو قاری کو الجھن نہ ہوتی اور شاعری کی ذہنی تبدیلیوں کا پتہ بھی آسانی سے چل جاتا۔ امید ہے کہ طبع ثانی میں اس کا خیال رکھا جائے گا۔ اس مختصر مجموعے میں ہر پڑھنے والے کو اپنے ذوق کے مطابق پسندیدہ اشعار مل جائیں گے تبصرہ نگار بھی اس سے محروم نہیں رہا ہے۔ چند شعر یہ ہیں۔

میں دشمنوں پہ پھول نچاؤں کیے چلوں تو دوستوں کی ماہ میں کلنٹے بچاؤں کے دیکھ  
آزادیوں کے بعد وطن کی ترقیاں آنسو جلاؤں کے دیکھ ستارے بچاؤں کے دیکھ

بے روفی شمع تنہا نہ پوچھیے جیسے کوئی چراغ کسی قبر پر جلے۔

باطن ہے آستین میں خنجر لیے ہوئے ان کا کوئی سلوک بظاہر برا نہیں

ہم تھے سو ہوئے نڈرتگ و تازہ صیث اب کون حریف رسن و دار رہا ہے  
تاریخ بتاتی ہے کہ انہو لیٹاں ہر دور میں ظلمت کا طرف دار رہا ہے  
ہم میں بھر دے گئے جنہیں چرخ شہی پر اک حال میں کب سایہ دیوار رہا ہے

ہماری کبھی سے فائدہ بھی مت اٹھاؤ تم اگر تیار ہے پاس کچھ طلبہ کسی نہیں

ہر چھٹی سے پہلے سکھانا بہتر ہے جھجکا نہ خوف کھانا بہتر  
جس کتاب سے کی شرط ہو محکومی اس کتاب سے ڈوب جانا بہتر

ان کے کلام کا قابل تنقید حصہ بھی اچھا فائدہ ہے۔ اور یہ تنقید مختلف جہتوں سے ہو سکتی ہے۔  
خدا کے طور پر اور میں جو الفاظ غلط طور پر بولے جلتے ہیں انہیں شاد صاحب نے شعر میں بھی استعمال کیا  
ہے۔ ان کا ایک شعر ہے۔

باعث شدت جنون شوق آپ کی داعدہ ظانی ہے  
وعدہ کو داعدہ بولت بھی غلط ہے چہ جائیکہ اس کو شعر میں استعمال کر ڈالا جائے۔ اسی طرح انہوں  
نے طمانعت اللہ کی کو ایک شعر میں طمانعت اللہ کی صلا لکھا ہے۔ بہر حال مجبورہ قابل قدر ہے۔ (باق)

علم و عمل  
وقلنا جلدت ڈگری  
صفحات ۲۰۰ جلد گردش کے ساتھ قیمت آٹھ روپیہ۔ ناشر: اکیڈمی  
آمد ایچ کپٹن ریسرچ۔ آل پاکستان ایچ کپٹن کانفرنس۔ کراچی۔  
لینے کا پتہ:۔ پاک اکیڈمی، ایف، وحید آباد۔ کراچی۔

یہ کتاب وقائع جہاد و غانی کے ترجمے کی جلد اول ہے۔ اس کتاب کا ترجمہ مولوی معین الدین  
افضل گڑھی نے کیا ہے۔ ترتیب و حاشی کی خدمت جناب محمد ایوب قادری نے انجام دی ہے اور  
تعارف مولانا حبیب الرحمن خاں صاحب شیرانی علیہ الرحمۃ نے لکھا ہے۔ اس کتاب کے بارے میں جناب محمد ایوب  
قادری صاحب مقدمہ میں لکھتے ہیں:-

زیر نظر جہاد و غانی جلد اول نام پوری کے خود زلات جلالہ آبادی کے مولانا جہاد  
مولوی صاحب نہایت عالم و فاضل شخص تھے۔ یہ وقائع جہاد و غانی انہوں نے مولانا جہاد کے  
سیاسی سفر کی اورنگی حالات کا ایک نام مرتب ہے اس میں اس دور کے کثرت، عبادت و عبادت  
تھے میں جواب تک ہمارے مورخین کی نظر سے پوشیدہ تھے۔ .....  
میں مرتب کیا اگرچہ مواد چلے سے علم نہ کر پایا تھا۔ کتاب کو دیکھ کر میں حیرت و حیرت ہوا ہے

پہلی جلد روایتیں کھنڈ، بنگال اور دہلی کے حالات پر مشتمل ہے جس میں زیادہ سے زیادہ ۱۷۵۱ تک کے حالات آئے ہیں۔ دوسری جلد بنا جوتنا کی ریاستوں اور اجمیر کے بیان میں ہے۔ پہلی جلد کو ہم نے چوہا باب پر تقسیم کیا ہے۔ پہلا باب مولف کے خاندان، تعلیم، ابتدائی ملازمت اور رام پور کے حالات و واقعات پر مشتمل ہے۔ دوسرے باب میں مغربی بنگال کا بیان ہے اور بقیہ چار باب میں دہلی اور مضافات، دہلی کے مفصل حالات بیان کیے گئے ہیں۔

جناب ایوب قادری صاحب نے کتاب کے اخیر میں دو ضمیمے بھی لگائے ہیں۔ نوابان رام پور اور دہلی کے ریڈنٹس و ایجنٹس۔ فہرست کتب حوالہ جات اور اشاریہ بھی شامل کیا گیا ہے۔ بڑے سائز کے چار سو صفحات میں پھیلی ہوئی یہ کتاب ہر قاری میں رکھنے کے قابل اور لائق استغادہ ہے۔ یہ ذائقہ عبرتناک تاریخی رُخداداد پر مشتمل ہے۔ ان سے پتہ چلتا ہے کہ ہندوستان کی زوال پذیر مسلم سوسائٹی کے اصحاب علم و فضل نے بھی کس طرح خود اپنے ملک میں سات سمندر پار کی برہمنی حکومت کو مستحکم کرنے میں اپنی بہترین صلاحیتیں صرف کی ہیں اور کس طرح احساسِ ذلت کے بغیر اگر نریوں کو اپنا آقا اور خود کو ان کا وفادار و نکل غوار غلام تصور کیا ہے۔ اس کتاب کا نام ”علم و عمل“ تبصرہ نگار کو مناسب نہیں معلوم ہوا۔

آل پاکستان ایجوکیشنل کانفرنس نے یہ کتاب شائع کر کے مفید خدمت انجام دی ہے۔ (۵۴۵)

۱۲۰۔ پروفیسر محمود بریلوی صاحب

THE IMPACT OF ISLAM  
ON  
HUMAN PROGRESS

صفحات ۳۶۰۔ غیر مجلد۔ قیمت درج نہیں

لئے کا پتہ: پروفیسر محمود بریلوی صاحب پورے کفر میں کہیں

انسانی ارتقاء پر اسلام کی چھاپ

یہ کتاب مغرب کے متقدمین مفکرین اور اسلام کے محققین کے ان اقوال پر مشتمل ہے جن میں مختلف ممالک میں اسلام کی عظیم اقداریت، مضمونیت اور عظمت کو خراجِ عقیدت پیش کیا گیا ہے۔ ان تعریفی اقتباسات کو انگریزی میں جمع کر کے پروفیسر محمود صاحب اور کتاب کے ناشر جناب محمد نسیم صاحب نے کرنے کا ایک کام کیا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ اس کے مطالعہ سے ایک طرف مغرب کے وہ متعصب غیر مسلم اسلام کے متعلق سوچنے پر مجبور ہوں گے جو اسلام کے خلاف کچھ اچھالنے کو ایک ظنی خدمت سمجھتے ہیں تو دوسری طرف خود مغربی مسلمانوں کی بھی انھیں کھل سکتی ہیں۔ بات نمک و غیر نمک ہے اور ہندو دناک بھی مگر سچ ہے کہ مسلم عالم کی

آج ایسے مغرب پرست مسلمانوں کی کمی نہیں جن کو خود اپنے مذہب کی عظمت کا یقین ہی دقت ہے۔ جب کوئی مغربی غیر مسلم ان کو اس عظمت کا یقین دلانے۔ اس کا خط سے بھی یہ کتابچہ اپنی مخصوص افادیت رکھتا ہے اور انگریزی میں ہونے کی وجہ سے تمام ہی مسلم ممالک میں پڑھا اور سمجھا جاسکتا ہے۔ تبصرہ نگار ان دونوں افادیتوں کا منکر نہیں۔ لیکن اس افادیت کی افادیت میں اس کو شبہ ہے۔ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے یہ دونوں طبقے جیل نہیں ذہنی افلاس اور زینغ قلب کے شکار ہیں۔ حقیقت کا کوئی اخبار ان لوگوں کو حقیقت کا احساس نہیں دلا سکتا جو دل کی تمام کھڑکیاں مقفل کر کے انھیں کھولنے کے خوگر ہو چکے ہوں۔ معاف کیجیے ایسے لوگ حقیقت سے واقف ہیں اور واقفیت کے باوجود اس کے منکر ہیں۔ یہ کتاب اس قسم کے دونوں طبقوں کا سینہ ٹوٹیا کھل سکے گی، ہاں منہ ضرور بند کر دے گی۔ البتہ اس کا اصل فائدہ یہ ضرور ہے کہ جو لوگ سادہ لوحی اور غلط فہمی کے شکار ہیں وہ اس کتاب کو پڑھ کر چونک اٹھیں گے اور بہت ممکن ہے کہ حقیقت پر جو ظلم ہوا ہے اس کا احساس ان کو ترپا دے۔ دوسرا فائدہ یہ بھی ہے کہ جو مخلص مسلمان واقعی اسلام پر اور اس کی حقانیت و عظمت کو دل سے ملتے ہیں ان کا دماغ بھی اس کتاب کو پڑھ کر اس دلی عقیدت میں شریک ہو جائے گا اور خدمتِ دین و دنیا کے لیے اسلام کے نئے گوشے ابھر کر سامنے آجائیں گے۔ (ش۔ ن۔ عثمانی)

مرتبہ۔ فدائین۔ صفحات ۱۸۴۔ کاغذ، کتابت، طباعت اور سطرگردی

## قرآن کی روشنی

کے ساتھ قیمت ایک روپیہ پچاس پیسے۔

ناشر۔ مکتبہ قرآن۔ کمرہ شہاب خاں۔ اٹاوا۔ یوپی

جناب مرتب نے ۴۰ عنوانات کے تحت قرآن کریم کی مختلف مواقع کی آیات اور ان کے ترجمے پیش کیے ہیں۔ مثلاً ایک عنوان ہے۔ حضرت محمد (اللہ کا ان پر سلام ہو) اللہ کے رسول ہیں۔ اس کے تحت سورہ فتح کی ایک آیت کا ترجمہ رسول اللہ کہ اس کا ترجمہ کر دیا گیا ہے۔ یا مثلاً عنوان ہے۔ قرآن فریب کیسی کتاب ہے؟ اس کے تحت آیت ذالک الکتاب لا ریب فیہ ہدی للملتقین لکھ کر اس کا ترجمہ دے دیا گیا ہے۔ اسی طرح ۴۰ عنوانات قائم کر کے آیتیں اور ان کے ترجمے شائع کیے گئے ہیں۔ خوشی ہوئی کہ مرتب نے قرآن کی آیتوں کو صحیح چھپانے کا خاص اہتمام کیا ہے۔ یہ کتاب قرآن اور اس کے مضامین

(ع-ق)

سے مناسبت پیدا کرنے کی مفید کوشش ہے۔

مدیر خواجہ عبدالوہید چندی سالانہ تین روپے فی پرچہ چار آنے ملنے کا پتہ :-

پیامِ حق کراچی قرآنِ معلّٰی مقابل مولوی مسافر خانہ : کراچی - پاکستان۔

محمد سعید اینڈ سنز تاجران کتبہ پاکستان میں کتابوں کی اشاعت و فروخت کا ایک بڑا کارخانہ ہے۔ اس دارالاشاعت کی طرف سے پیامِ حق ایک ماہانہ رسالہ عرصہ دراز سے شائع ہو رہا ہے اور علمِ دین کی خدمت انجام دے رہا ہے۔ دو چیزیں متقلا اس میں شائع ہو رہی ہیں۔ ایک حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تفسیر بیان القرآن اور دوسری چیز ریاض الصالحین کا ترجمہ اس کے علاوہ مختلف علمی، ادبی، سیاسی اور مذہبی مضامین بھی شائع ہوتے رہتے ہیں۔ یہ رسالہ مذکورہ کارخانہ کتب کی شائع کردہ کتابوں کے شہسوار کا بھی ایک اچھا ذریعہ ہے اور پڑھنے والے کو مفید مضامین بھی مطالعے کے لیے مل جاتے ہیں۔

صفحات ۳۰ - ملنے کا پتہ :- ایچ اے شکور - ۱۱۶ اہریال کسٹنٹن اسکیم - لاہور

اسلامک فیتھ یہ انگریزی زبان میں مرتب کیا ہوا ایک پمفلٹ ہے جس میں اسلامی عقائد اور اسلامی شریعت کی اہمیت واضح کی گئی ہے۔ یہ چند مستند تراجم قرآن اور مشہور روکار ادکتابوں کے اقتباسات سے مرتب کیا گیا ہے۔ مولانا عبدالمجید دریابادی کے انگریزی ترجمہ قرآن اور مولانا ابوالحسن علی ندوی کی مشہور تصنیف اسلام اینڈ وی ورلڈ کے اقتباسات بھی اس پمفلٹ میں موجود ہیں۔ دس نئے پیسے کے ٹکٹ بھیج کر منگوا یا جاسکتا ہے۔ پمفلٹ مطالعہ کے لائق ہے۔ (ع-ق)

### بقیہ اشتراکات

پراکٹک تنقیدی نظم لکھ دی۔ کہا جاتا ہے کہ اس نظم نے صدر نامہ کو بہت مشتعل کیا تھا۔ مرحوم امام کے بعد موجودہ معزول امام تخت پر بیٹھے قوفوج نے انقلاب برپا کر دیا۔

حکومتِ مصر نے سیچنے میں غلطی کی کہ مین کا انقلاب بھی اسی طرح کامیاب ہو جائے گا جس طرح خود مصر عراق میں کامیاب ہوا تھا حالانکہ مین اور مصر عراق میں دو نمایاں ترین فرق موجود تھے۔ ایک یہ کہ مصر عراق

میں قبائلی سسٹم موجود نہ تھا۔ شاہ مصر یا شاہ عراق کو کسی کثیر التعداد اور مؤثر قبیلے کی حمایت حاصل نہ تھی۔ مزید برآں  
مصر و عراق کے عوام میں کے مقابلے میں زیادہ تعلیم یافتہ اور ترقی یافتہ تھے، جابرانہ بادشاہت کا اہم  
کوئی حقیقت نہ تھی۔ یمن میں قبائلی سسٹم موجود ہے اور طاقتور ہے۔ نیز امام یمن کو مذہبی سربراہ کی حیثیت بھی  
حاصل تھی اور ہے۔ ان کی تمام خرابیوں کے باوجود ان سے عوام کی مذہبی عقیدت وابستہ ہے۔ اس لیے  
یمن کے فوجی انقلاب کو مصر و عراق کے فوجی انقلابوں پر قیاس کرنا صریحاً غلط تھا۔ پھر یہ بات بھی صدر ناظر صلیبی  
مدبر کی نگاہوں سے اوجھل نہ ہونی چاہیے تھی کہ سعودی عربیہ یمن کے انقلاب سے اپنی آنکھیں بند نہیں کر سکتا تھا  
بہر حال اگر صدر ناظر نے خلوص کے ساتھ یہ معاہدہ کیا ہے تو یہ بہت ہی خوش آئند چیز ہے اور  
ہم دعا کرتے ہیں کہ یہ کامیاب ہو اور متحدہ عرب جمہوریہ اور سعودی عربیہ کے درمیان نزاع و اختلاف کا یہ دور  
ہمیشہ کے لیے بند ہو جائے۔

اس خوش خبری کے ساتھ ہی ساتھ مصر سے یہ غم انگیز خبر بھی ملی کہ وہاں اخوان المسلمین پر نظام کی ایک نئی  
قیامت توڑی جا رہی ہے۔ ان پر الزام لگایا گیا کہ وہ صدر ناظر کو قتل کرنے کی حاضش کر رہے تھے اور پھر ان کی  
گرفتاریاں شروع کر دی گئیں۔ اخبارات کی اطلاع کے بموجب اب تک بیس ہزار اخوانی پکڑے جا چکے ہیں۔ مصر کے  
سربراہ نے ان لوگوں کے خلاف ماسکوں میں جو تقریر کی ہے اسے پڑھ کر ہر شخص حیران رہ جاتا ہے جو اس تنظیم کے مقصد  
طریقہ کار اور مزاج سے تھوڑی واقفیت بھی رکھتا ہے۔ صدر ناظر صلیبی ذمہ دار شخصیت کی طرف سے اخوان  
ماسکوں میں بیٹھ کر ایسے بے سرو پا اور بے بنیاد الزامات لگائے گئے ہیں کہ معمولی اخلاق و کردار کا آدمی بھی ہلکا  
ایسے الزامات لگا سکتا ہے۔ ایک مذہبی جماعت پر ایسے الزامات شاید ماسکوں کی حکومت کو خوش کرنے کے  
لگائے گئے ہیں۔ ممکن ہے اس سے ان کے ملک کو کچھ مادی فائدہ پہنچ جائے لیکن ان تدبیروں سے مذہب و اخلاق  
کی قوت ختم نہیں کی جاسکتی۔ جب روس کی حکومت اس قوت کو ختم نہیں کر سکی تو مصر کی حکومت کس شمار و قیاس  
میں ہے۔

# کتاب کی پہلی کتابوں کے بارے میں

کتاب کا نام ہے "کتاب کی پہلی کتابوں کے بارے میں"۔  
 یہ کتاب 7 صفحوں پر مشتمل ہے۔  
 اس کی قیمت 10 روپے ہے۔  
 اس کی اشاعت 1970ء میں ہوئی۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔

کتاب کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔

کتاب کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔

کتاب کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔

کتاب کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔

کتاب کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔

کتاب کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔

کتاب کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔

کتاب کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔  
 اس کی اشاعت کی جگہ لاہور ہے۔



## لائق مطالعہ کتابیں

تجدید و احیائے دین — یہ کتاب تجدید اسلام کے مسئلہ پر تاریخی اور اصولی بحث ہے اس میں سب سے پہلے اسلام اور جاہلہ کی اصل کی کھینچ کا جائزہ لیا گیا ہے پھر تجدید کی حقیقت مجدد کی تعریف اور مجدد کے کام کی نوعیت سکھائی گئی ہے اس کے بعد مجدد دین کے تجدیدی کارناموں پر تبصرہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ نے تاریخ اسلام پر ایسا ایک مستقل اثر چھوڑا ہے مجدد دین کی فہرست عمر بن عبدالمطلب سے شروع ہو کر حضرت سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید پر ختم ہوئی ہے۔ از مولانا ابو الاعلیٰ مودودی — قیمت ایک روپیہ پچاس پوسہ۔

مسئلہ قومیت — مغرب میں قومیت اور قوم پرستی Nationalism کا جو مفہوم ہے وہی مفہوم ہندوستانی میں مقبول ہو رہا ہے مگر اسلام اس قوم پرستی کا قطعی مخالف ہے اس کتاب میں اس مسئلہ کی پوری وضاحت کر دی گئی ہے۔ از مولانا ابو الاعلیٰ مودودی — قیمت ایک روپیہ ۷۰ پوسہ۔

حقیقت شرک — اس رسالہ میں یہ واضح کیا گیا ہے کہ انسان کی فطرت موجود ہے شرک کی فطرت نہیں ہے۔ اور دو-دری کمزوریوں کی وجہ سے لاحق ہو جاتی ہے۔

از مولانا ابوالحسن علی امجدی — قیمت دو روپیہ۔

دین حق — اس مقالہ میں مولانا مودودی نے ثابت کیا ہے کہ اسلام ہی اللہ کے نزدیک قابل قبول دین ہے۔ قیمت ۳۷ پوسہ۔

شہادت حق — اس رسالہ میں امت مسلمہ کو اس کے مقصد وجود کا احساس دلایا گیا ہے۔

از ابو الاعلیٰ مودودی — قیمت ۳۱ پوسہ۔

— مالک کا نام —

منہجر مکتبہ زندگی و کائنات - رامپور - یو۔ پی

